

امہات الامۃ

طیبی نذیر احمد

آگرہ

آگرہ اخبار پریس

۱۹۱۵ء

.....

M.A.LIBRARY, A.M.U.



U4163

انوارِ پغبر

95.

CHECKED-2002

Chancas

17. 11. 75

شماره اول المومنانا حافظ محمد زید

RECEIVED

ڈی۔ او۔ ایل۔ مرحوم و منقو

۷ ہم تو عمر سترن وقتے دہر گزرتے دیکھتے دارو کا مطلب یہ سمجھتے ہیں کہ ہر ایک وقت کا ایک نفاذ یا نفاذ ہے خاص۔ یعنی ہر ایک وقت کے لوگ سب نہیں تو اکثر ایک خاص خیال کے پیچھے پڑے ہوتے ہیں موی علیہ السلام کے زمانے میں چاروں کا چرچا تھا۔ عیسے کے طب کا ہمارے پیغمبر علیہ الصلوٰۃ والسلام کے عہد میں بان عوفی کی فصاحت بلاغت کا ہم نے اپنے ابتدائے شباب میں بہت سے چرچے دیئے تھے۔ تاہم رنگ کے گانے بجانے کے شعور قلمی کے چنگ بازی شیر بازی، شطرنج بازی، بیہوشی بازیوں کے اکھاڑوں کیلئے تماشوں کے۔ یا اب انگریزی علمداری، انگریزی تعلیم کی ہر دولت و بچہ رہے ہیں۔ آزادی کے۔ رفارم (اصلاح) کے۔ اجنار اور رسالوں کے۔ انجمنوں کے کانگرسوں۔ اور کانفرنسوں کی کمیٹیوں اور سوسائٹیوں کے استہواروں اور

تعلیم کا ہوں کے۔ مذہبی مناظرات کے اور بالآخر سو دیشی کے باطنی کارہ کے
سوراج کے۔ یہ جتنے چہرے ہیں، سب انڈس کے بچے ہیں، آنادی کے ان سب
چہرے ہیں۔ ہم کو صرف اُس آزادی پر کچھ کھنا ہے۔ جو مذہبی مناظرات میں
برتی جاتی ہے۔ انسان کی بناوٹ پر نظر کرتے ہیں تو وہ ایک تو جسم، کھتا، قریب
قریب اسی طرح کا جسم اور جانوروں کے پاس بھی ہے جسم کے علاوہ ایک خاص طرح
کی روح ہے وہ غنیمت ہے اور جسم پوست وہ مخدوم ہے اور جسم خادم۔ دکھاؤ
ہے اور جسم کا رنگن وہ سوا ہے اور جسم ساری۔ وہ مثلاً بڑھئی کی جگہ ہے اور جسم
کھڑائی۔ بسولے۔ آئے کی جگہ پہلے آدی کے دل سے ارادہ پیدا ہوتا ہے
اور پھر وہ ارادہ اعضا و جوارح کے ذریعے سے عمل میں لایا جاتا ہے یعنی

سلا سو دیشی اور سوراج ہندی لفظ میں تپان سنگرت سے ماخوذ سو دیشی کے معنی میں
ہم اپنے دیشی لنگ بنگا نامہ اسان و سامان زندگی استعمال کیا جائے۔ سوراج کے معنی میں اپنی حکومت
کو ہم کہیں کر گئے جگہ کے انگریزی عدالتوں میں تپان میں بلکہ خود فیصلہ کریا کرتے ہندوستان
میں ہمارے ہمارے حکومت ہائی کاٹ انگریزی زمین کا لفظ ہے اور اس کے معنی میں کہ غیر
ملکوں کے بنائے ہوئے مسلمان و سامان زندگی کے استعمال کو روکا جائے چند روپے
یہ سو دیشی انگریزی کی مخالفت میں لنگے سے شروع ہوئی کہ انگریزوں نے جو یہ لنگہ کہ تفسیر کے
مشرقی لنگے کا علاقہ کا گاندھارا یا بنگال کے پیرسٹروں اور وکیلوں نے تفسیر بنگال میں
اپنا مالی نقصان بیکر ہندوستان سے بیکر ولایت بنگال کی مخالفت کی مگر کہیں شمولی نہیں
ہوتی اس کی کای کے انتظام کے طور پر ہندو بنگال نے سو دیشی اور بانی کارٹ اور سوراج کے
شوش برپا کی اور اس شوش میں ہندوستان کے اور جو بھی کم و بیش شامل ہوتے گئے
اولیٰ تک یہی شوش برہترتی پر انگریز حکومت اور حکومت ہندوستان پر ہندوستان کی خود
کے واسطے میں سامی میں شوش اگر حاصل فرم نہ ہوگی تو بغاوت کا رنگ آخر کار ضرور پہنچ جائیگا

ارادہ عمل کی صورت میں ظہور پذیر ہوتا ہے اب آزادی کے اعتبار سے دیکھتے ہیں
 کہ ارادہ اور عمل کہاں تک آزاد ہو سکتے ہیں تو عمل کو تو کسی طرح آزاد کہہ ہی نہیں سکتے
 وہ شریع ہی سے محکوم ارادہ ہے اور چونکہ اعضاء و جوارح کے ذریعہ سے
 وقوع پذیر ہوتا ہے اور اعضاء و جوارح بجائے خود جسم ہیں بہت سے اسباب
 خارجی اس کے وقوع کو روک دے سکتے ہیں آدمی پر غرض کی طرح ہوا میں اڑنے والے
 تو اڑ نہیں سکتا چوری کرنا چاہے تو لوگ اسکو چوری نہیں کرتے دیں گے پس
 عمل کو صرف ایک محدود حلقے میں آزاد کہہ سکتے ہیں رہا ارادہ وہ البتہ بغیر ظاہر
 آزاد معلوم ہوتا ہے کہ آدمی اختیار رکھتا ہے جو چاہے خیال کرے جو چاہے
 سوچے مگر نہیں عمل کا پیرایہ اختیار کرنے کے علاوہ وہ محکوم ہے صحت کا تعلیم
 و تربیت کا۔ آب و ہوا کا۔ تقاضائے عمر کا۔ مذہب کا رسم و رواج کا بردن
 کی تعلیم کا غرض مطلق آزادی ارادے اور خیال کو ہی نصیب نہیں ہوگی ان قیود
 اور شرائط کا لحاظ تو کرتے نہیں ستر یا بندہ مطلق آزادی کے پیچھے پڑے
 ہیں اور اسی سے دنیا میں بیداری پہنچتی ہے حاکم وقت ارادے اور خیال تک
 تو دست رس نہیں کہتا ہاں نقص امن کا اندیشہ ہو تو خیال کو علی صورت اختیار کرنے
 سے روک سکتا ہے اور قوت ان اور کچھ باریاں اور عدالتیں ہی مرض کی دوا ہیں کئی
 برس ہو گئے گورنر گانہ کے ایک پادری صاحب مذہبی مناظرے کے پیرایے
 میں عدالت سے بڑھی ہوئی آزادی عمل میں لائے کر اپنے ایک ہلکے میں
 پیغمبر صاحب آخر الزمان صلی اللہ علیہ وسلم کی نسبت ان کی بیبیوں کے بارے میں بڑی بات
 و رازی کی جس سے جمہور مسلمین کی بڑی دل آزاری ہوئی مسلمان جگہ جگہ متنازع
 فوجداری کی پیادیاں کرنے لگے اور جگہوں کا حال سو نہیں دیتی سے کچھ لوگ فریاد
 لیکر شلے گئے بارے پادری صاحب کی کتاب کی اشاعت حکماً بند کر دی گئی

اسی اثبات میں سرسید احوال مروجہ مغربی پادری صاحب کی کتاب کا جواب کہ یہ ہے کہ وہ پورا نہیں جو سننے پایا تھا کہ مسیحا صاحب لفظ نقل فرمائے ہم نے تو نہ پادری صاحب کی کتاب دیکھی اور نہ سید صاحب کا جواب جواب اگر اتنی بات پہلے سے معلوم ہے کہ پادری صاحب نے سخت زبانی کے ساتھ اعتراض میں کوئی نئی بات اپنی طبیعت سے تو ایجا دی نہ ہوگی اور اعتراض تو نہیں اگر جواب تو خود قرآن میں موجود ہے وَلَقَدْ آتَيْنَاكَ سُلْطٰنًا مِّنْ قَبْلِكَ وَبَعَلْنَا لَكُمُ الْخَمْرَ وَالْمَآءَ زُرِّيًّا إِنَّكَ أَجْرَابٌ كَافِرُونَ اور ولات کہتے ہیں کہ خود قرآن کے وقت بھی پیغمبر صاحب کی زندگی میں بعض لوگ نہ خود زور کے تعلقات کو ظلمت نشان وغیرہ سمجھتے ہیں اور میں ہی تعلقات کی وجہ سے جلب سالت تک کی رستا کے منکر تھے۔ غرض یہاں اعتراض ہے اور علماء اسلام نے اس کے دندان شکن جواب بھی دیے ہیں مگر مسلمان ہو کر اپنے پیغمبر کے تقدس کی اپنے مقدور بہر اور اپنے طور پر واجبی حمایت کیے جو دل ہم سے نہیں رہا جانا اور یہ بات یہی ہے کہ اعتراض کی مسلمان کے کان میں پڑے اور اس کو جواب نہ ملتا ہو اور بڑا بے سالت آپ صلی اللہ علیہ وسلم کے تقدس کی نسبت خیال فاسد مروجہ حوزہ ادب دلی میں پھیل جائے تو ایمان کے جاتے پہنچے کا خوف کھانڈو یا میں شریعت خدا پیغمبر صاحب کے کثیر اللہ دواج جو سننے سے انکو بخار نہیں۔ اس کو سب مانتے ہیں کہ پیغمبر صاحب کے انتقال کے وقت بی بی عائشہ۔ سیدہ جنت۔ ام سلمہ وغیرہ بنت حبش۔ ام حبیبہ جو بڑے وفیہ۔ بیہوش نہ ہوئیں ان کے نکاح میں تھیں تو الیہ سائل کی قوت کو لوگوں نے مجھ آج سے نہیں سنا اور اس کے پیغمبر احم سے ہی ہم نے (جہیز سے) پیغمبر کے بعد ہم نے ان کو بیابان دی دی اور اولاد بھی دی۔ ۱۱

قدیم الایام سے یہی طرح استہلال کر کے اس قدر شدت تک چیر نہا دیا ہے
کہ جانور طور پر ہی بڑی پردہ داری کے ساتھ اس سے کام لیا جاتا ہے حالانکہ
بقائے نوع انسانی اسی قوت پر موقوف ہے جسے آدمی ہو گزرے ہیں
اسی قوت سے پیدا ہوئے اور جو آئندہ ہوں گے وہ بھی اسی قوت سے پیدا
ہوں گے پردہ تو اس قدر کیا جاتا ہے اور کوئی فرد بشر اس سے غالی ہی
نہیں۔ زنا شرعی کے جسے تعلقات میں اب اسی غرض سے کیے جاتے ہیں
اور پردے کی پوجہ تو وحشی سے وحشی تو میں ہی آگاہ چھاپائے رکھتی ہیں
کپڑا میسر نہیں تو پتے ہی ہی پردہ تو اس وقت سے ہی کہ مذہبی روایت کی
دور سے جب خدا نے آدم اور حوا کو بہشت سے نکالا تو ان کی اس وقت کی حالت
کا بیان قرآن میں ہے ہذا تھا اسوا و تھا و طفر۔ ایضاً حضرت علیہ السلام نے فرمایا
الجلد بالین آدم تو الذنابل کی قوت فی خدا تھا ہم گزری نہیں اور جو اس کو برا
سمجھے وہ مکتہ بالغہ آئی پر اعتراض کرتا ہے خدا تو ہر چیز پر قادر ہے ان
مصلحت عند ان کسل اور خلقہ میں توازن خود قال لکن فی کون خدا چاہتا
تو مرد اور عورت کو ایسی قابلیت دینا کہ مرد کو ماننا اور عورت سے بیٹے اگل دیئے
عورت جسے کہہ کر انک سے بیٹیاں جنم دیں مگر اس نے جو تو الذنابل کا توازن
جاسوی کیا ہے تو اسکی مصیبت کو دنی غریب جانتا ہے کہ ایسا علم میں خلعت وہو
اللطیف الخفیہ میں شک کو حقیقت میں خدا نے تعالیٰ کے ارادے کا نفاذ کرنا

اور اس کی مرضی کی تکمیل ہے اور اسی سے پیغمبر صاحب فرمایا لا رھبنا ینتہ
 فانی منذ لامہ اور اللہ کا حکم حق مشتق نہیں دھب علی شئی غلبتہ اور لوگ
 اس سے اعراض کرتے یا اس کو فعل قبیح سمجھتے وہ باطل حکم الہی کے درپے
 ہیں اور چاہتے ہیں تو الدننا سل موقوف ہو کر دنیا آخر کو اجر لیائے۔ بائگی و بھیک
 اناج کے ڈھیر کا فیصلہ کر دیا جاتا ہے کہ اچھا ہے یا برا نہ سب ہی احکام کا
 اعتبار ہے اور یہ باتیت بائگی۔ اسلام اور عیسائیت میں یہاں کہہ کرنے کا اچھا نمونہ
 ہے اچھا پھر ایسی ضروری اور عالم گیر قوت کہ جس سے شرمنگ قرار پائی اور
 اس میں کیا بُرائی دیکھی کہ لوگ چار و ناچار اس سے کام بھی لیتے ہیں اور حق
 کی طرح چھپاتے بھی ہیں آؤ ذرا اس قوت کی تشبیح کریں جس سے فہم نہ ما
 میں اہولت ہو پہلی بات یہ ہے کہ خلاق عالم نے یہ قوت نہروادہ مردوزن
 دونوں میں توفیق رکھی ہے مردوں میں شکل قوت فاعلہ اور عورتوں میں بصورتہ منفعلہ
 یعنی مردوزن دونوں اس قوت سے مستحق ہونے کے حق دار ہیں پس لازمی تھا مال
 قوت میں پاس حق فریق ثنائی کی ایک ضروری قید برسی اور اللہ انسان خریف
 علی آما منتم کی رو سے فتنہ فساد کی جڑ قائم ہوئی مشارکت اسی بدچیز ہے
 کہ خدا تک کو گوارا نہیں جتنے رگڑے جھگڑے لوگوں میں ہوتے ہیں ٹکلیں
 کر کے دیکھو مشارکت پر جا کر منتہی ہوں گے۔ زید خالد کے گھر میں چوری کر رہا ہے
 اس کے یہی سمنے ہیں کہ زید زبردستی خالد کے مال میں شریک بننا
 چاہتا ہے خالد اس کو جائز نہیں رکھتا۔ زید نے خالد سے میعاد قرض

۱۵ اسلام میں رہبانیت یعنی ترک دنیا نہیں ہے۔

۱۶ پیغمبر صاحب فرمایا اقل میرا طریقہ ہے اور جو میرا طریقہ سے موافق ہو گا وہ مجھے چھوٹے

۱۷ آدمی جس چیز سے روکا جاتا ہے اس کے کرنے پر زیادہ حریص ہوتا ہے ۱۱

لیا اور وقت پر ادا نہ کیا خالد نے عدالت میں جلد دعویٰ دائر کیا اس عورت میں نیر
 خالد کے مال سے اس کے قتل میں ناجائز طریقہ پر شرکت کرنی چاہتا تھا جو وہ
 نیا صحتہ قرار پائی اسی طرح مرد اور عورت کے معاملے میں خطائے اس قتل میں
 جو تو ادا نہ اس کی قوت سے حاصل ہوتا ہے مرد اور عورت دونوں کو شریک یکدیگر
 ٹھیرا دیا ہے مرد عورت کو اس کے قتل سے محروم کرنا چاہے یا عورت مرد
 کو متہنہ نہ ہونے دے تو اس کا ضروری نتیجہ ہے بگاڑ لیکن اس کے ساتھ
 یہ بات بھی سمجھنے کی ہے کہ دنیا میں کروڑوں مرد ہیں اور کروڑوں ہی عورتیں
 ہیں تو پہلی ضروری شرط اس قوت میں سا جھا کر کے کی رضائے فریقین لینے
 ایجاب و قبول یعنی نکاح متعارف ہے۔ اب یہ ہماری زمین ہے کہ اس میں
 کروڑوں بیگم جو تھے بوسنے کے قابل ہے اور کروڑوں ہی کا شہکار ہیں
 تو لوگوں نے زمین کو آپس میں باعث رکھا ہے زمینداروں کے کانوں
 گانوں کی حد بند کر رکھی ہے اور ان کے ذیل میں کاشتکاروں نے
 کھیت کھیت کی۔ اس باہمی تقسیم کی بدولت ملک آباد ہے نہ ونگا ہے نہ
 نہ مناد ہے یہی مثال خدا کے قرآن میں عورتوں کو بھی دی ہے شواہد
 حوث لکھنا تو جو شکستہ شش تکہ نیا بھر کی عورتیں مردوں میں
 تقسیم ہیں کھیتوں کی جتنائی جو غائی جو رہی ہے پندرہویں بیسویں برس
 مردم شماری کی جاتی ہے پیداوار آبادی سوائے ڈیڑھ سیڑھی بڑھتی جاتی ہے
 تمام جہان کے لوگ اس حد تک اعدے کے تو پابند ہیں کہ جو عورت جس مرد کے
 نکاح میں ہے کوئی دوسرا اس میں سا جھا نہیں کر سکتا یعنی عورت ایک قوت
 میں ایک مرد سے زیادہ کی جو دہو نہیں سکتی مگر مسلمانوں میں ایک مرد و قوت
 لے تہاری بیبیاں لگو یا تہاری کھیتیاں اتواری کھیتی میں جس طرح چاہو آؤ۔

واحد میں چار دیک کر سکتا ہے بظاہر اس فتا حد سے میں مردوں کے
 ساتھ بے جار عایت ہے اور مقرر ہے کہ جب مرد اور عورت
 دونوں قوالد تناسل کی قوت سے متبع ہوتے ہیں جیسے قوت میں دونوں حصہ دار
 ہیں تو کیوں مرد کو وقت واحد میں چار بیجیوں کے جمع کرنے کا اختیار دیا جائے
 اور عورت نذر عضو ضعیف ایک ہی ہو کر رہے۔ جن لوگوں کی نظر غائر نہیں ہے
 اس اعتراض کو سن کر بغلیں جھانکنے لگتے ہیں۔ بات یہ ہے کہ متبع ہونے
 کے اعتبار سے مرد اور عورت دونوں قوالد تناسل کی قوت میں فے الواقع
 ایک دوسرے کے شریک تو ہیں مگر برابر شریک نہیں مرد کا حصہ غالب
 ہے اور زیادہ حصہ دار ہے اور اسی لیے اس کے ساتھ بجا عایت کی گئی
 ہے اور وہ اس کا حق ہے اور معاوضہ ہے اس کے حصہ دار نہ کر کا جس
 طرح کاشتکاروں کو تقاوی دیکر کاشتکاری کی ترغیب دی جاتی ہے
 تاکہ کوئی قابل زراعت زمین افتادہ نہ رہے اور جس قدر پیداوار کا
 زمین سے حاصل کرنا ممکن ہے حاصل کی جائے اسی طرح اس حکیم علی الاطلاق
 نے متبع کو موجب ترغیب نکاح قرار دیا کاشتکاری سے مقصود اصلی
 پیداوار اراضی کا حاصل کرنا ہے نکاح سے اولاد کا لوگوں نے کوتاہ نظری
 سے متبع ہی کو نکاح کی غرض و غایت سمجھ لیا ہے تو یہ خود انکی غلط فہمی ہے
 جس طرح غذا سے مقصود تغذیہ جسم ہے اور ذائقہ بیش بریں نیست کہ
 ترغیب ہے۔ متبع میں جو ہم نے مرد کو شریک غالب کہا اسکی وجہ یہ ہے
 کہ عورت کے پیچھے حل اور ارضاع وغیرہ کے حواض ہی لگے ہیں اور وہ ان
 وقتوں میں فطرۃ متبع سے محروم رہتی ہے اور اسکو خود متبع کی خواہش نہیں
 ہوتی + ۱۷

۷ برصغارت مرد کے کہ تولید تخم کی صلاحیت تک اس میں تاح کی صلاحیت ملتی رہتی ہے ساٹھا پانچا اور ان ہی عوارض کی وجہ سے جو ان کو لازم میں گرتیں بہت جلد بوڑھی ہو جاتی ہیں وہی سناؤ کم حرث لگم کی مثال ہمیشہ نظر رکھو مردوں کی تکثیر ازدواج کی مصلحت کو آسانی سے سمجھ لو گے کہ کاشت کار و غنہ دہکتوں میں تخم رچی کر کے پیداوار کو بڑھا سکتا ہے لیکن کہیت میں اوپر سے تخم ریزی کی جلتے تو عجیب نہیں سب تخم ضائع جائیں کیونکہ کہیت ایک ہی تخم کی پھر کشت کر سکتا ہے جہاں جہاں دلات سے کھجور تریب دسیے جاتے ہیں ان سے یہ بات پائی گئی ہے کہ لڑکوں اور لڑکیوں کی پیدائش میں قریب قریب سینتالیس تا اڑتالیس اور تہہ پن باون کی نسبت ہے۔ امریکہ اور فرانس میں ایسا خیال کیا جاتا ہے کہ اس قباحت کا السناؤ صرف تکثیر ازدواج کے اسلامی فتا عدس کے روحانی سے ملک شہر کیف بقائے نسل کے لیے نہایت کامیاب ہونا ضرور ہے اور مردوں کے لیے تکثیر نسل بھی افزائش آبادی کی ایک تدبیر ہے لیکن تکثیر نامی مرد ہی مناسب نہیں بھی طرح طرح کے مساوات کا خوف ہے کم از کم کثر خیال کا جس کا لازمی نتیجہ ہے افلاس اور سوکھوں کی ہر وقت کی دانتا کل کل کاہ عورتیں کہا کرتی ہیں سوکھ نہ ہر کی چھتری ایک بھی بڑی بہت سوگین ہو گئی تو گھر کو ہم جہیں عالم است و دوزخ اور بنادیں گی لیکن عام طور پر تکثیر ازدواج کی حد کا قرار دینا کچھ آسان کام نہیں مقبض کیساری کیسے معلومات پیش ہیں اور دورانہ نشیں کیوں نہ ہو ازدواج کے معاملے میں آجی غرضی اور غرضی باتوں کو دخل ہے کہ سب پر غلطہ محال ہے یہ کام خدا ہی کے کرنے کا تھا اور اسی سے کیا کہ تکثیر ازدواج کو چار تک محدود کر دیا اور اس کی مصلحتوں کو بھی مہی غیب جاتا ہے

ہم سے چار کی وجہ تخصیص پر چھو تو ہم اتنا ہی کہہ سکتے ہیں کہ ہمارے
 دیکھنے میں تو چار کے عدد میں نسل کے بڑھانے کے ساتھ عورتوں کے حق
 کی رعایت بھی کما فیضی ملحوظ ہے اور زنا شوقی کے تعلق میں یہی دو باتیں خیال
 کرنے کی تھیں مطلب ہے ذرا پیچیدہ لہذا ناظرین کے سمجھانے کے لیے
 ہم اسکو پھر صراحتہ سے بیان کرتے ہیں کہ دنیا کے حالات پر نظر کرنے
 سے ایسا معلوم ہوتا ہے کہ زمین میں جس طرح پر موالید نثثہ جادات نباتات
 حیوانات سے آباد ہے خدا کو منظور ہے کہ وقت موعود قیامت تک یہ سطح
 آباد رہے قیامت کب آئے گی اور کیوں کر آئے گی یہ مقام اس بحث کے
 چھیڑنے کا نہیں ہے مگر کبھی تو آئے گی یہ خدا کا وعدہ ہے اور اس کا
 وعدہ پورا ہو کر رہے گا۔ اِنَّ اللّٰهَ لَا یُخْلِفُ الْمِیْعَادَ قیامت کا وقت
 خدا نے کسی کو نہیں بتایا۔ اور کوئی اسکو جان نہیں سکتا اچھا پھر خدا زمین
 کا اسی طرح موالید نثثہ سے آباد رہنا بھی چاہتا ہے اور موالید نثثہ ہیں۔ کائن
 کی حالت میں تغیرات ہوتے رہتے ہیں۔ اور نباتات اور حیوانات میں
 بڑا تغیر مرتب ہوتا ہے جسکو قیامت سے تعبیر کیا جاتا ہے تو خدا سے زمین
 کے آباد رہنے کا یہ انتظام کیا کہ جو چیزیں فنا ہونے والی ہیں ان کو اپنا
 جانشین پیدا کرنے کی استعداد عطا فرمائی اور جسے اس نے توجہ پیدا کرتے
 ہیں اور نچ اتر کر وہ بیماری و رشت بن جاتا ہے حیوانات زرد مادی مل کر جنٹل
 پیدا کرتے ہیں ذر و نباتات دونوں قسم کے ایک دو نہیں کی کئی اور یہی وجہ
 ہے کہ دنیا کی سر و دم شماری برابر بڑھتی چلی جا رہی ہے خدا نے اپنے علم
 میں بنی آدم کا ایک مجموعہ قرار دے رکھا ہے جب اکثر قریب سے
 مجموعہ مقدار مقرر سے بڑھتا ہے طاعون یا قحط سے ہٹا کر اسکو حد کے

اندر لے آتے ہیں غرض زنا شونی کے اعلیٰ سے دو غرضیں متعلق ہیں۔
 تکثیر نسل اور مرد و زن دونوں کے تناسل کا پاس عورتوں کے تناسل کا پاس حقیقتہ
 میں مردوں کی تکثیر بے جا کی روک ہے اور اسی لیے ایجاب قبول کو شرط
 نکاح قرار دیا گیا ہے ایجاب قبول کے منہ میں فریقین کی رضامندی جو
 نون و شوہر ہر شے دے ہے ہیں پہلی تو نہیں مگر دوسری منکوحہ تکثیر کو روک
 سکتی ہے کہ نکاح سے رضامند نہ ہو۔ پس ہر عقد میں ایجاب کی عمرہ مرد سے
 بڑھ کر لازم ہے کہ وہ نادانی سے اپنا حق تناسل چھوڑنے کے علاوہ اپنی
 بہن بچھی منکوحہ کے اتلاف حق کی باعث ہوئی یا اس بہن مرد ہی الزام سے
 بری نہیں کیونکہ اگر عورت کی رضامندی کو زبردی کے لیے ایجاب عورت
 کی طرف سے نہ ہوتا ہے مگر نکاح کی تحریک برعکس موضوع ہمیشہ مرد کی طرف
 سے ہوتی ہے اسلامی شریعت نے جو مردوں کو وقت واحد میں چار بیویوں
 کے حق کر۔ حق کی اجازت دی ہے ہم نے اس اجازت کی نسبت کہا کہ اس
 میں نسل کے بڑھانے کے ساتھ عورتوں کے حق کی رعایت بھی کامیابی ملحوظ
 ہے یہ بات ہم نے اس سے اخذ کی ہے کہ ایک حمل کی حالت میں حمل اور
 ارضاع اور دو سے گوارض ملا کر غالباً عورت کے چار برس ایسے گزرتے
 ہیں کہ اس عرصہ میں اس کو بالطبع تو والد و تناسل کی قوت سے متبع ہونے کی
 خواہش نہیں ہوتی اور عین رغبت کے بدون تناسل از روئے طب سخت مضر
 ہے۔ پس عورت کی اپنی اور والد کی اولاد کی توانائی اور تندرستی اسی کی مقتضا
 ہے کہ وہ ان اوقات میں مرد کو مقابلہ کا موقع نہ دے اور وہ بدون اس
 کے ہو نہیں سکتا کہ مرد کے پاس متعدد عورتیں ہوں۔ لیکن عورتیں اس لم کو
 تو سمجھتی نہیں۔ نافع تعدد ازواج کی اجازت کو جو اسلامی شریعت سنتے

مردوں کو دی ہے آپنے حق میں ظلم اور بے انصافی خیال کرتی ہیں نسل
 آدم کا بڑھانا ایک اعتبار سے حق اللہی۔ اس لیے کہ دنیا کے حالات
 پر نظر کرنے سے معلوم ہوتا ہے کہ خدا بھی چاہتا ہے کہ آدم کی اولاد
 پھولے پھلے جیسا کہ ہم ادھر کہہ چکے ہیں۔ لیکن نسل یہ ہے کہ تعدد و ازدواج
 سے تکثیر نسل کا ایک مطلب حاصل ہوتا ہے اور ہم تسلیم کرتے ہیں کہ عورتوں کی
 توانائی اور تندرستی کے لحاظ سے چار تنگ ان کا حق تین ہی محفوظ ہے مگر
 چونکہ مرد و عورت ہر پہلو سے اعتدال سے قائم رہنا عاویۃ محال ہے اور دیال
 کے ایک مطلب کے حصول سے نان و نفقہ اور ہر اور صحت معاشرت کے
 چند اور چند ضروری مطالب فوت ہوتے ہیں جن کا فوت ہونا من و عافیت
 میں خلل انداز ہے لہذا شارع نے اپنی کمال دانشمندی سے مردوں کو تکثیر
 ازدواج کی اجازت بھی دی۔ لیکن تو مضائقے سے ساتھ اور یہ مضائقہ صرف
 عورتوں کے پاس قاطر سے ورنہ تکثیر نسل کی ضرورت تو ہر زمانے میں اور ہر جگہ
 تھی اور ہے اور رب کی خاص کر ملک عرب تو نزول قرآن کے وقت تکثیر
 نسل کا زیادہ تر محتاج تھا۔ یہ سات دہائیں نہیں تھیں۔ طائف اور مدینہ اولین
 چہرہ کریمیتی باڑی کا نام و نشان نہیں۔ عرب کی آبادی کی ابتدا براہیم سے
 ہوئی وہ فرات سے تھے دینا، نئی اسکنت من ذریعہ بیوی اور چھوڑی قوم
 بیت المقدس کہتے ہیں اور یہ کہنا محض بہتان اور تہام ہے کہ مردوں کو تکثیر
 ازدواج کی اجازت کر اسلام نے عورتوں کے تمام حقوق پامال کر دیئے
 جس کی وجہ سے مسلمانوں کی خانہ داریاں بے اہمیت بن گئیں اور برکاتی کا
 مسکن بن گئیں۔ مسلمان زن و شوہر میں کہیں وہ پہلا تھا وہیں پایا جاتا
 جیسا نامعلوموں میں اور یہاں یہ کہنا ہے کہ عورت تو کچھ چیز ہی نہ تھی اسلام نے

اسکو چیز بنایا اور چیز بھی تدریجیتہ کی چیز نام کو اس بارے میں دوسرے
نذاہت سے بحث کرنی منظور نہیں۔ ہم تو صرف اتنی بات دکھانی چاہتے ہیں کہ
اسلام کا نشو و نما عرب سے ہوا۔ وہ لوگ اسلام سے پہلے ہورتوں کے
ساتھ یکساں سلوک کرنے لگے تھے۔

مختصر اُنکا سلوک اس قبہ کا تھا اگر اسلام عورتوں کی حمایت کو نہ کھڑا ہوتا
تو شاید بہتیرے مرد عمر بھر عورتوں کو ترساکرتے بالین ظالم بے رحم
سنگدل بے مروتہ اور دو چادر و شش میں نہیں۔ قوم کی قوم اور اس پر
جو بی غیرت شرافت کی شہنی میں ناک چوٹی گزار دیکھیا کاسالاسر
کہلاتے کو گالی بگھتے اور اس عورت سے بچنے کے لیے بیٹی ذات کو
بچنے ہی نہیں دیتے تھے قرآن کی یہ آیت خایا فامؤذونہ سبکتی بای
ذنب فبکتہ اس کی تصدیق کو بس کرتی ہے یہی حال ہمارے ملک میں
ہندو اور راجپوتوں کا تھا عورتوں کی حفاظت یا تو اسلام سے کی یا سرکار
انگریزی نے کی کہ سستی اور دختر کشی کی ظالمانہ رسم کا بڑی سختی سے امتداد کیا
قال ہے کہ سستی اور دختر کشی کا انداد کلی ہو گیا ہے یہ اسی جھوٹی جاہلانہ
خیریت کا اثر ہے کہ مسلمان بھی سستے سستے کو خاص داما دے نام سے
پڑتے ہیں اور ان الفاظ کے استعمال کو خلاف تہذیب سمجھتے ہیں سستے
کو کہتے ہیں سستی بھائی یا خسر پرہے سستے کو خسر ساس کو خوشدامن و لدا کو
خویش۔ مذہب اور حاکم وقت اگر منصف اور رعایا پر درہے جرائم کے
روکے کی کوشش تو وہ توں کرتے ہیں مگر مذہب کی کوشش کا اثر
حاکم وقت کی کوشش کے مقابلے میں قوی تر ہوتا ہے کیونکہ افعال کو
سلسلہ و جہت لڑائی سے جو زندہ درگزر کر رہی تھی پر چھایا ہے کہ کس قسم سے بے یاری تھی

درخت سمجھو تو اس کی جڑوں سے پیدا ہوتی ہے سنی آدمی پہلے دلیوں ایک
 کام کرتا تھا ان لیتا ہے پہرا سکو کر گذرتا ہے چونکہ حاکم و مت کی حکومت
 دلوں پر نہیں ہے لوگوں کے ارادے اس کے میں کے نہیں پس وہ
 صرف افعال کو روک سکتا ہے وہ بھی اکثر بعد الو قوع کہ مجرم کی سزا کے
 ڈر سے دوسروں کو مجرت ہوا اور ارادہ بد سے باز نہیں مگر مذہب قیامت
 اور آخرت کی باز پرس کا یقین دلا کر شروع سے دلوں کی اصلاح
 کر چلتا ہے پس جن دلوں پر مذہب کا قابو پایا ہے وہ ارادہ بد کر ہی نہیں
 سکتے کہ اس کے عمل میں لائے کی نوبت آئے خدا نے عورت کو مرد
 کے مقابلے میں کمزور ضعیف اور مغلوب پیدا کیا ہے لیکن بالانہد وہ ایک
 دوسرے کے محتاج ہیں کہ دوسرے کی شرکت کے بدون عافیت کے
 ساتھ زندگی کر نہیں سکتے بقائے نسل کے لیے دونوں کی شرکت کی
 ضرورت تو صاف ثابت ہے کہ ایلا مرد یا کیلی عورت دونوں میں سے ایک
 بھی اولاد پیدا نہیں کر سکتا دنیا کے کون و فساد کو دیکھ کر فلسفیوں نے
 وحی فطرت کو کلمہ منتظم کیا جس کے یہ سنے ہیں کہ دنیا میں زبردست
 مخلوق کمزور مخلوق کو معدوم کرتی جا رہی ہے پس باہمی احتیاج صنف
 نسواں بقا کی ضامن اور مای فطنہ ہوتی تو عورتوں کا پیدا ہونا کہی کا موقوف
 ہو گیا ہوتا اس پر بھی صنف ذکور اور صنف نسواں میں شروع سے ایک
 طرح کی کشمکش قائم ہے لیکن قدرتی کمزوریوں کی وجہ سے عورتوں کا پلہ
 ہمیشہ مردوں کے مقابلے میں ہلکا رہا ہے اور مقتضائے فطرۃ بھی ہی
 کہ تیل اور پانی ایک بوتلی میں بھرے جائیں تو تیل اوپر رہے عورت پانی کی
 جگہ ہے اور مرد تیل کی جگہ مرد عورت کے لئے میاں و بیوی میں جو نسبت ہوئی چاہیے

درجے کے سکونوں میں معلیٰ کی خدمتوں پر مانور ہیں مگر عورتیں تو مقنن اور سپلا
 بننے کے فکر میں ہیں کوئی ان کو ایذا قدر خود بدبختان اور ہر طرح کے باہر کا سے
 ساقند کا سبق نہیں پڑھا تا کہ پتا مار کر گہر کے کام کاج میں لگائیں جو ان
 کے کر نیکا ہے اور جس کے لئے خدا نے ان کو پیدا کیا ہے صرف وہ ایک
 اسلامی شریعت ہے جو اس بات کا دعویٰ کر سکتی ہے کہ اس نے
 زن و شوہر کے تعلق کے بارے میں جو فیصلہ کیا ہے وہ بالکل مطابق فطرۃ
 ہے اور اس میں دونوں کے حقوق کی داہی رعایت ہے لیکن مولوی دوم نے
 ٹھیکہ لکھ دیا ہے

ہر عہد ضائع ہر نو شیعہ شد

صد ہزاراں پردہ سوئے دیدہ شد ✓

✓ حق تو یہ ہے کہ حلقہ اسلامی فیصلے کوئی فریق ہی دل سے کھائی
 نہیں نہ عورتیں نہ مروجہ قرآن کی دو آیتیں ہیں جو ترجمے سمیت ذیل
 میں لکھی جاتی ہیں وان خفتم الا تعسطوا فی البیت فانکحی ما طاب لکم
 من النساء مثنیٰ وثلث واربعا فان خفتم الا تعطلوا فلیاخذوا
 او ما ملکت ايمانکم ذلک اذنی الا تعطلوا النساء و لکن
 تعطوا ان تعطلوا بین النساء ولو حوصتم ولا تمیلوا
 کل الیل فتن منہا کما لم یصلحہ (۱۹)

اور اگر تم کو اس بات کا اندیشہ ہو کہ یتیم بچوں کے بارے میں انصاف
 قائم نہ رہے کہ سگو گے تو اپنی مرضی کے مطابق دو دو اور تین تین اور چار چار
 عورتوں سے نکاح کر لو۔ لیکن اگر تم کو اس بات کا اندیشہ ہو کہ یتیم بچوں
 کو انصاف نہ دے گے تو اسکی صورت یہ تھی کہ یتیم بچوں کی کسی سرپرستی میں

برابری کے ساتھ برتاؤ نہ کرو گے تو اس (صورۃ) میں ایک ہی بچی کو
 کرنا یا جو لونڈی تمہارے قبضے میں ہو اسی پر قناعت کرو۔ ورنہ نامنصفانہ
 برتاؤ سے بچنے کے لیے یہ تدبیر زیادہ تر قرین صلیحہ ہے۔ اور تم اپنی طرف
 سے بہتیرا چاہو لیکن یہ تو تم سے ہو نہیں سکیگا کہ (کئی کئی) بیبیوں میں پوری
 پوری ابرابری کر سکو تو باطل (ایک ہی طرف امت جھک پڑو کہ دوسری کو
 اس طرح چھوڑ بیٹھو گویا دھڑیل ٹک رہی ہے۔

ہم نے دونوں آیتوں کو ملا کر یہ مطلب سمجھا ہے کہ مسلمان مرد کو وقت و
 واحد میں چار بیبیوں تک کے جمع کرنے کی اجازت ہے بشرطیکہ وہ متعدد
 بیبیوں میں برابر ہی قائم رکھے ورنہ ایک پر قناعت کرے یا لونڈیوں پر
 برابری میں ایک طرح کا اہتمام تھا تو اس کو آیت ۲ سے منع کر دیا کہ پوری
 برابری تو تم نہ کر سکو گے تو ایسا بھی نہ کرنا کہ باطل ایک ہی کے ہو رہو یعنی وہ
 برابری جس پر تم کثیر ازدواج کی اجازت موقوف ہی اسے قدر ہے کہ آدمی ایک
 ہی بی بی کا نہ ہو رہے کہ دوسرے کی باطل خبر تک لے آیت (۱) سے منکثیر

الیقینہ نوٹ اچوتی اور وہ اس کے مال و جمال کی وجہ سے اس کے ساتھ نکاح تو کر لیتا لیکن نکاح
 کے بعد اس کے حقوق ہر غریبہ کی چنداں پر رواہ نہیں کرتا اس لیے چاری کا کوئی دلی وارث
 نہ جتا کہ بھوک بیکار اس کے حقوق لیتا انڈے نہ فرمایا کہ جب تم انصاف نہیں کر سکتے تو
 تم ان سے نکاح ہی ملت کرو کسی اور عورت سے کرو عورتوں کا دنیا میں کال نہیں۔

وٹ شیعہ کی رو سے صرف وہ کافر لونڈی غلام ہیں جو جہاد میں مذہبی لڑائی میں یکڑے ہیں
 پہر گرفتار ہوئے پیچھے مال منقولہ کی طرح اونکی خرید و فروخت ہی ہوتی ماتی ہے اب
 اس سکر سے اس سکر تک سارے ہندوستان میں لونڈی غلام نہیں اور حاکم وقت
 کی طرف سے ہی اس کی بڑی سخت سستانی ہے اور یہ جو لوگ قحط میں پیچھے پال لیتے

ازواج پر برابری کی بڑی سخت قید لگا دی تھی اور اس کے ظاہر سے ایسا سمجھا جاتا تھا کہ کامل برابری مراد ہے کہ وہ مرادف مانعیت ہے آیت (۲) نے اسکو قید سے ڈھیل کر دیا جس سے معلوم ہوا کہ تکثیر ازواج مقدور بشر ہے آیت (۲) سے تکثیر ازواج کا رستہ تو کھلا مگر کہیں اس کی صراحت نہیں کہ مردوں کو تکثیر ازواج کی کٹکٹ میں پڑنے کی ضرورت ہی کیا ہے مگر جنکو خدا نے ذہن رسادیا ہے وہ سناؤ کم حرث لکم سے ضرورت مستنبط کر سکتے ہیں اور سلم کی تصریح اوپر کر دی چلے ہیں کہ عورت تکثیر ازواج کی محل ہی نہیں مرد ہے تو مرد تکثیر کا حقدار ٹھہرا۔ عورت کا محل نہ ہونا اور مرد کا ہونا یہی مرد عورت میں مساوی کا موجب ہے عورتیں چاہتی ہیں کہ مرد تکثیر سے مطلقاً مستفید نہ ہوں مرد تکثیر نامحمد و کے دعوے دار ہیں اسلام نے مردوں کو تکثیر محدود کی ڈگری دی۔ اہل عرب اسلام سے پہلے تکثیر نامحمدی پر عمل کرتے تھے اسلام نے تکثیر کو محدود کر کے عورتوں پر احسان کیا اسپر بھی عورتیں اسلام کے فیصلے سے خوش نہیں ان کی ناخوشی کی ایک جہہ اور بھی ہے اور وہ معقول ہے کہ مرد کئی بیبیوں میں سے کسی ایک کے حسن صورت یا کسی اور ادا کے مقتول ہو کر ان کے ہو رہتے ہیں۔ یعنی آیت (۲) کا ممکن عدل کا کرنا بھی ان سے ناممکن ہو جاتا ہے۔ اذافات الشوطات المشیط کی رو سے مرد و نکاح تکثیر کی اجازت سے مستفید ہونے کا کوئی حق نہیں۔ بات تو واجب ہے مگر جنابات اللہ عی و علیہم تکثیر ازواج کا شوق مفراط و عیش پرستی مرد کیا باز آئیو اے تھے خصوصاً عرب کے جاہل جو کسی فتا عد سے کے پابند نہ تھے ہمارے نزدیک ازواج کو

(تفسیر نوٹ) ہیں یا وہ ستر خدمت پیشہ یہ ہم سب کی طرح آزاد ہیں ان کے ساتھ زندگی خلاصہ کیا ہے اور تاؤ کرنا گناہ ہے خدا کا اور جرم حاکم کا ۱۲۔

تین چیزوں نے بڑھنے نہ دیا۔ اول درجے میں خوف کشرۃ عیال نے دوسرے
 درجے میں اسلامی شریعت کی تحدید نے۔ تیسرے درجے میں اسلامی فتوحات
 نے کہ اسیران جنگ میں عورتیں پکڑ آتی تھیں پھر عام دستورین الاقوام کے
 مطابق چاہیے ان سے لونڈیوں کی طرح کاروبار یا بیوی بنا کر رکھو مگر
 ان سے اولاد ہوگی لونڈی بچے کہلائیں گے شریفوں کی نظر میں ذلیل آیتہ (۱۲۱)۱
 کا فیصلہ فیصلہ نہیں بلکہ حکم یعنی ڈگری ہے ہمارے وقتوں کے عدالت کا یہ
 قاعدہ ہے کہ حاکم عدالت کسی مقدمے کی تجویز کہتا ہے تو اس میں مدعی عا
 علیہ کا نام دعوے کی صراحت مدعا علیہ کا جواب پھر مدعی کی طرف کا جواب الجواب
 پھر شریعتین کا ثبوت اور جرم اور فیصلے کے دلائل یہ سب باتیں تفصیل سے
 ساتھ کہنی ہوتی ہیں اس کو فیصلہ یا تجویز کہتے ہیں اور فیصلے کے نتیجے کو حکم خیر
 یا ڈگری کہتے ہیں اسی اعتبار سے ہم نے آیتہ (۱۱) و (۲) کو حکم اخیر کہا۔ حکام خدا
 جو بے چوڑے دلائل مفصل فیصلے لکھتے ہیں تو اس کی وجہ یہ ہے کہ انکی عقل
 اور عدالت پر اعتماد نہیں مگر خدا کی نسبت تو ایسا احتمال تو کیا وہ ہمہ ہی نہیں ہو سکتا
 اسی لیے اس کے مسلمان جو حکم ان کو دیا جاتا وہ بے چون و چرا اس کو کان دہا کر تسلیم
 کر لیتے تھے۔ جیسے ابو بکرؓ کہ پیغمبر صاحب معراج کا حال بیان کیا ابو بکرؓ نے
 سنتے کے ساتھ یقین کر لیا اور پیغمبر صاحب کی تصدیق کی اور اسی سے صدیق
 کہلائے لوگوں نے دلیل مانگی تو کہا کہ پیغمبر صاحب کا فرمانا۔ اب نہ دیسے ایمان
 میں نہ دوسری طبیعتیں لوگ مونہہ سے تو ایمان و اسلام کے بڑے بے چوڑے
 دعوے کرتے ہیں مگر انکو بے دلیل پوری تشفی نہیں ہوتی۔ یعنی اونکو اپنی عقل
 پر جس کی حقیقت معام ہے وثوق ہے خدا رسول کے فرمانے پر نہیں سچ
 ہے کہ ہم عقل ہی کیوجہ سے تکلف بالشرائع ہیں اور قرآن میں جا بجا افلا تفکرون

اور افلا تفتنون اور افلا تزدکون سے ہم کو خطاب بھی کیا گیا ہے یہ سب
کچھ مگر اس کے ساتھ وہما و تیتتم من العلماء الا قلیلا بھی ہے پس سلیم
الطنی آدمی کو چاہیے کہ سوچ سمجھ کر عقل کو دخل دے۔

نہ ہر جائے مرکب توان تافتن کہ جاہا سپر باید انداختن
سوچنے اور غور کرنے سے قدم قدم پر وہما و تیتتم من العلماء الا قلیلا
کی تصدیق ہوتی ہے دور کیوں جاؤ روں سب سے زیادہ قریب چیز ہے مگر
آج تک کسی سے یہ عقدہ حل نہ ہوا کہ کیا ہے اور جسم سے کس طرح کا تعلق
رکتی ہے لوگوں نے امتحان پیغمبر صاحب سے روح کی حقیقت دریافت
کی جواب ملا: الروح من امر دینی جس کے یہی معنی ہیں کہ یہ باتیں تم
بنی آدم کی مسانی عقل کی حد سے باہر ہیں اس طرح ہم نے تکثیر ازواج
کے بارے میں تبسیرا سوچا کہ شارع نے تکثیر حد غایت چار کیوں رکھی ہے
مگر یہی خیال ہوا کہ شاید چار سے تحدید مقصود نہ ہو بلکہ مطلق تکثیر مقصود ہو
اور طرز کلام دو دو تین تین چار چار اس پر دلالت ہی کرتا ہے علامہ بریں ہم
دیکھتے ہیں کہ دوسری زبانوں میں ایک بڑا عدد بولا جاتا ہے اور وہ خاص
عدد مراد نہیں ہوتا بلکہ کثرۃ مراد ہوتی ہے

فمنع کر ڈالو لگا کر اچکے تو بولا شے اصل مینے سو بار تجھے مرغ سحر چڑھو دیا

س ہزار بار شیویم دہن ز مشک کلاب

ہنوز تام تو گفتن کمال بے ادبی ست

ان لبوں نے نہ کی سیحائی ہم نے سو سو طرح سے مری کیا
اسی طرح کا ایک واقعہ اعداؤ کے متعلق پیغمبر صاحب کو بھی پیش آیا تھا۔
کہ جناب پیغمبر صاحب نے چالیس برس کی عمر میں پیغمبری سے سحر سحر اڑا کر

اپنے وطن کے میں جہاں سارے جزیرہ عرب کا معبود ابراہیمؑ کا بنایا ہوا
 خانہ کعبہ تھا دین اسلام کی منادی شرع کی۔ خانہ کعبہ کے متوتی اور محاور قبیلہ
 قریش کے لوگ تھے اور یہ قبیلہ کا قبیلہ خانہ کعبہ کی خدمت توبلیت کی وجہ سے
 معزز ترین قبایل سمجھا جاتا تھا۔ پیغمبر صاحب قبیلہ قریش کے معزز ترین
 خاندان میں پیدا ہوئے ہر چند قریش کا ادب خانہ کعبہ کی وجہ سے تھا
 اور خانہ کعبہ کا ادب بنائے ابراہیمؑ ہونے کی وجہ سے اور ابراہیمؑ
 بڑے پکے موجد تھے یہاں تک کہ انکو عقیدہ حقہ توحید کا موجد کہا جائے
 تو کچھ بجا نہیں اور موجد نہ ہی تو مروج اور نجد و ہونے میں تو کچھ شک نہیں کھٹ
 باوجود اسکے کہ اہل عرب نسل ابراہیمؑ اور فی زعمہم ابراہیمؑ کے مذہب پر
 قائم ہی تھے مگر مروج زمانہ کی وجہ سے توحید کو چھوڑ کر مشرک اور بت پرست
 ہو گئے تھے خدا نے پیغمبر صاحب کو اسی ابراہیمی عقیدہ توحید کو از سر نو زندہ
 کرنے کی غرض سے پیغمبر بنا کر بھیجا توحید کی منادی کرنا تھا کہ سارا عرب
 کفص احدت دشمنی پر کمر بستہ ہو گیا زبان سے ہاتھ پاؤں سے جو تکلیفیں
 نہیں پہنچانی تھیں پہنچائیں جو ایذا میں نہیں دیتی تھیں میں پیغمبر صاحب کامل
 ۱۳۔ برس فوق البشر ترے صبر و تحمل کے ساتھ تمام مظالم برداشت کرتے
 اس ۱۳۔ برس کی مدت میں جو کچھ تھوڑی مدت نہیں لوگ دستور کے
 مطابق اطراف و جانب سے سال در سال بت خانہ کعبہ کی زیارت کو آتے
 اور اپنے طور کی پوجا پاٹ کر کے چلے جاتے اور سمجھتے کہ حج کر آئے
 اور پیغمبر صاحب تبلیغ رسالت کے لیے ایسے ہی جگھٹوں میں سو کے علاوہ
 تھے جہاں ہجوم دیکھا جانا منادی کی انفسا قار رسالت سم کر وہ پیغمبر صاحب کے
 درپیش کے قافلے والوں سے بات چیت کا موقع پا

دعوی رسالت کی خبر تمام ملک میں پھیل چکی تھی قافلے والوں میں کچھ لوگ
منصف مزاج اور معقول پسند بھی تھے سننے کے ساتھ تھوڑی دیر بعد
پہلے ہی وعظ میں چہ آدمی ایمان لے آئے اور مدینے جا کر دوسروں
سے سارا حال بیان کیا اور بہتروں کو اپنا بحیال بنالیا رسالت کے تیرہویں
برس ایک جم غفیر پیغمبر صاحب کی باتیں سننے کے شوق میں حج کے دنوں
میں مکے پہونچا اور تاکہ مکے والوں کو خبر نہ ہو شہر کے باہر قافلے سے الگ
ایک جگہ تجوین کی کہ وہاں پیغمبر صاحب وعظ فرمائیں اس جلسے میں ۷۳
مرد اور ۲ عورتوں نے پیغمبر صاحب کے ہاتھ پر بیعت کے علاوہ جب
ان کو قریش کے مظالم کی خبر ہوئی تو انہوں نے پیغمبر صاحب سے التجا کی کہ
اگر جناب کسی طرح ناخدا ترس دشمنوں کے زبے سے نکل کر مدینے تشریف
لے آئیں تو ہم اپنی جان و مال و عیال کی طرح آپ کی حمایت اور حفاظت
کریں گے یہ قول و قرار ہو کر قافلہ مدینے کو روانہ ہوا قریش کو ان باتوں کی
خبر لگی مگر بددیر جب منافقان کی دست رس سے باہر نکل جا چکا تھا مدینے
والوں کی بیعت قریش کے حق میں عہد شکنانہ پراپیک اور تازیانہ ہوا گئے
پیغمبر صاحب اور ان کے اقل قلیل ضغفار اتباع پر اضعافاً مضاعفہ سختیاں
کرنے آخر یہ ٹھیرائی کہ یہ شخص ہمارے دین آبائی کے بڑا پیچھے پڑا ہے
تخویف نطیس سب کچھ تو کر دیکھا کوئی تدبیر کارگر نہ ہوئی آخر الدوار کی بس
ایہ نہیں یا ہم نہیں آؤ آج رات اس کے گھر کو گھیرے پڑے رہیں
ان بے ہوش ناد کو باہر آئے تو ایک دم سے سب ٹوٹ پڑیں اور اس
اسی طرح کا ایک وار دینا آئے گی چنہ کہ بہر دیں گے جو
کتاب پیغمبر صاحب چاہے

ماہر چہ خیالیم و فلک در چہ خیال کا سہ کے خدا کند فلک چہ خیال
 لوگ رات بھر گھر گھیرے پڑے رہے اور پیغمبر صاحب راتوں رات پتھر پتھر
 سے نکل اپنے راز دار ابو بکر کو ساتھ لے سکے سے تین میل کے فاصلے پر
 غار ثور میں جا بیٹھے اس پاس سارے کوٹے کھنڈر رہے کہوند مائے کہیں
 پتہ نہ ملا پیغمبر صاحب تین دن پہچھے رہ کر ادھری راستے سے بالا بالا
 مدینے جا داخل ہوئے یہ داخل ہجرت کہلا یا جس کی یادگار میں مسلمانوں
 ہجری سنہ چلا مدینے میں ہجرت سے پہلے ہی اسلام نے بہتر سے
 دلوں میں جگہ کر لی تھی پیغمبر صاحب کے تشریف لانے سے لوگ ایسے
 گرنے شروع ہوئے جیسے شمع پر پروانے لیکن باغ میں گل کے ساتھ
 کانٹے ضرور ہوتے ہیں کتے میں قریش تھے تو یہاں مدینہ میں یہود کہ یہ
 لوگ مدینہ اور عوالی مدینہ میں کثرت سے آباد تھے اور ہر طرح کا اقتدار
 رکھتے تھے موسیٰ کی امت اور تورات کی پیشین گوئی کی رو سے پیغمبر
 آخر الزماں کے منتظر بھی تھے مگر پیغمبر موعود کو از خود نسل اسحق سمجھ
 رکھا تھا اور نہیں چاہتے تھے کہ شرف نبوت ان کی قوم سے کسی دوسرے
 کی طرف منتقل ہو۔ چونکہ پیغمبر صاحب اسحق کے بڑے بھائی اسمعیل کی
 نسل میں تھے یہود نے اپنی ادعائی خصوصیت کی بنیاد پر پیغمبر صاحب
 سے خدا واسطہ کا میر باندھ لیا تھا۔ لگے تورات کی پیشین گوئیوں میں
 طرح طرح کی تحریفیں کرنے غرض مدینے کے یہود پیغمبر صاحب کی
 مخالفت میں قریش کے سے ہی چند قدم آگے تھے یہود کے علاوہ
 خود مدینے کے اصلی باشندوں میں سے بھی ایک گروہ پیغمبر صاحب کے
 روز امت نہوہا اقتدار کا حسد رکھتا تھا۔

سایہ لوگ دیر درہ یہودیوں سے میل جول رکھتے تھے مگر مسلمانوں کے
 مقابلے میں تھے مغلوب اور اسی لیے ظاہر میں مسلمان بنتے تھے غرض
 یہ لوگ ایسا جو اکیلے تھے کہ طاق اور جفت دونوں داؤں اپنے۔ قرآن
 میں منافقوں کو جا بجا سرزنش کی گئی ہے منافقوں سے یہی لوگ مراد
 ہیں ان کا رئیس تھا ایک شخص عبد اللہ بن ابی بن سلون مدینے کے
 رہنے والوں میں اوس اور خزرج دو برابر کی ٹکر کے بڑے زبردست
 قبیلے تھے ان میں پشت با پشت سے خانہ جنگیاں چلی آتی تھیں عبد اللہ
 حقیقت میں قبیلہ خزرج کا بڑا باوقعت سردار تھا پیغمبر صاحب کی ہجرت سے
 ذرا پہلے لوگ اس کو بادشاہ بنانے کی طیاریاں کر رہے تاج شہی تکیہ
 بنوا لیا تھا پیغمبر صاحب کی تشریف آوری سے منصوبے ناتمام رہ گئے
 تو عبد اللہ کو پیغمبر صاحب کا جتنا حسد ہو توڑا پیغمبر صاحب کے آگے پیچھے
 برسوں اسلام مدینے میں کچھ ٹھہرا رہا۔ عبد اللہ منافق اسلام کی بیخ کنی
 کے درپے پیغمبر صاحب کو دیکھ کر اندر ہی اندر اس کا خون کھولنے لگتا تھا
 اسی کا بیٹا عبا ظاہر و باطن راسخ العقیدت مسلمان جہاں پیغمبر صاحب کا
 پسینہ گرے اپنا خون گرائے کو موجد پیغمبر صاحب کو اس عبد اللہ
 سے گہی مار کی طرح بیڑی سخت تکلیفیں پہنچیں۔ انا انجملہ یکے از ہزار شے نہ وہ
 از خرداریہ کہ ہجرت کے دو سر برس مسلمانوں سے اور قریش سے ہمدردی
 لڑائی ہوئی اس لڑائی میں باوجود کے لشکر قریش کے مقابلے میں
 مسلمانوں کی کچھ ہی حقیقت نہ تھی قریش کو شکست فاش ہوئی۔ چوٹی کے
 سردار ملے گئے بقیۃ السیف گرفتار۔ مگر بہا گتے بہا گتے ہی قریش دھکی
 دیتے گئے کہ اگر گئے برس اس اتفاقی شکست کا بدلہ لیں تو سہی چنانچہ

اگلے برس لشکر حبار سے مدینے کو آگھیرا چار و ناچار لڑنا پڑا پیغمبر صاحب
 کا قاعدہ تھا کہ جو بات کرتے تھے سب کی صلاح سے پیغمبر صاحب کی
 اپنی رائے تو یہ تھی کہ مدینے کے باہر چل کر لڑیں۔ لوگوں سے مشورہ کیا
 تو منافقوں نے بڑی سختی کے ساتھ اختلاف کیا کہ نہیں شہر کے اندر و کائنات
 کی آڑ پکڑ کر لڑنا مناسب ہے لڑائی تو آخر کار پیغمبر صاحب کی رائے کے مطابق
 مدینے کے باہر دوڑانی کو سس کے قافلے پر کوہ احد کے پاس ہوئی
 مگر منافقوں کے اختلاف کی وجہ سے بہتیرے لوگ مدینے سے نکلے
 ہی نہیں اور جو بادل ناخو استہ دکھاوے کو نکلے ہی تھے اونکو بھی
 جدا مندر بہکا کر پیڑ لڑے کو ٹال دیا بعض نے اسکو بہتیرا لیں ہمیش سجھایا
 کہ اس طرح کی صریح مخالفت سے مسلمان ہمیں مدینے میں نہیں رہنے دینگے
 تو کہتا کیا ہے۔ *فَیْقُتْ رَحْمَتَا اِلٰہِ الْمَدِیْنَةِ الْفُجْرَانِ* (اور میں نے اسکو داخل
 سورۃ منافقین میں) منافق کہتے ہیں کہ اگر ہم مدینہ کو لشکر لگائے تو عزت والا
 ذلیل کو وہاں سے نکال باہر کرے تو یہی۔

اس سے اپنے تئیں اعز سے تعبیر کیا اور پیغمبر صاحب کو نفوذ بالداراؤں
 سے۔ بیٹا یہ لشکر اپنے آپ سے باہر ہو گیا اور پیغمبر صاحب اگر اس کو
 نہ روکتے تو اس نے باپ کو قتل ہی کر دیا ہوتا اس ایک واقعہ میں کتنی
 ہی باتیں مضمر ہیں۔ جدا مندر کی حد درجے کی گستاخی۔ بیٹے کی عقیدت
 پیغمبر صاحب کا حکم بالا خردہ وقت آیا جو سب کو آنا ہے حیدر اللہ مرزا کو
 اس کو جب جاہ لے تباہ کیا اب آخری وقت میں اسکو جاہ کی طرف سے
 باطل نا اُمید دی ہوئی تو اس نے *الْفُرْقِیْنِ* (تشیبہ بالعثیشین کفن کے

سلا ڈوبتا ہوا تنگے کا سہارا پکڑ کر قابض ہے ۱۲

لیے تبر کا پیغمبر صاحب کا کرتہ منگوا اپنی پیغمبر صاحب نے اس کے
 بیٹے کی دلداری سمجھو تو یا گروہ منافقین کی تالیف و مستمالۃ سمجھو تو یا عبد اللہ
 کے ظاہری اسلام کا لحاظ سمجھو تو بے تامل و تار اپنا کرتہ پہن دیا عمرہ کے
 منع کرتے کرتے اس کے جنازے کی نماز پڑھائی۔ شریک دفن ہوئے
 اور دیر تک قبر پر کھڑے ہوئے اس کے حق میں دعا کرتے رہے
 دشمن کے ساتھ اس کے مرے پیچھے اتنی عنایت کا اظہار پاک نفس پیغمبر
 کے موانے کس سے ہو سکے بات کے سلسلے میں عمرہ کے روکنے
 کا ذکر آگیا تو ان کے منع کرنے کی وجہ یہی اسلام کی خیر خواہی تھی کہ یہی
 منافق اسلام کی چلی گاڑی میں روڑے اٹکاتے رہتے تھے اور عمرہ
 شدید الباس اور مزاج کے کسی قدر سخت بھی تھے نظریہ حالات ملکی اس
 وقت کے اسلام کو پیغمبر صاحب کی نری اور انکی سختی دونوں کی یکساں
 ضرورت تھی جیسے کہ اس کو وقت پر پانی چاہیے اور وقت پر نالیشی
 آفتاب ۵

ورشتی و نری بہم در پہ است چو گزن کہ جزاں و مرہم نہ است
 یہ عمری ہیبت ہی تو تھی جس کی وجہ سے پیغمبر صاحب ابتدائے رات
 میں خدا سے دعائیں مانگا کرتے تھے اللہ عز و جل کا سلام باجی بھل
 بن ہشام۔ اور امیرین الخطاب۔ یہ عمری ہیبت ہی تو تھی کہ عمرہ کے اسلام
 سے پہلے مسلمان تھوڑے ہی ایسے کچھ کی جرأت نہ تھی کہ اداکنہ از
 کے لیے خانہ خدا کی طرف رخ تو کر لے یاں عمرہ اسلام لائے تو سب
 کو دندناتے ہوئے ساتھ لیکر مجھے گئے پھر پرچہ شکر اذان دی نماز پڑھی
 اے خدا وندا ہشام کے بیٹے ابو جہل یا خطاب کے بیٹے عمرہ سے اسلام کو غلبہ عنایت کر ۱۲

قریش خانہ کعبہ کے گرد بیٹھے دیکھ لکے کسی نے چوں نہ کی۔

یہ عمری ہیبت ہی تو تھی کہ پیغمبر صاحب کے دینے لگے پیچھے باقی کثیر
مسلمانوں پر قریش کی طرف سے بڑی سختیاں ہونے لگیں رہتے ہیں تو
ستائے جاتے ہیں جاتے ہیں تو جانے نہیں پاتے نہ پاس کے دشمن
نہ روئے مائدن۔ تو بچا رہے چوری پیچھے رات نکل پہانگے اور کسی طرح
گرتے ہوئے مدینہ پہنچے عمرہ نے ہجرت کا ارادہ کیا تو دن دھاڑے
ساز و سامان سفر درست کر کے ہتھیار لگائے اور پکار پکار کر کہتے ہوئے
چلے کہ جسکو اپنی بیوی کو رانڈا اور اپنے بچوں کو تھیم کر نا منظور ہر وہ شہر کے باہر
ٹٹے اور بچے روکے یہاں سب کو سانپ سونگھ گیا تھا ایک سستہ نہ ہو سکا
کہ جاتے کو پکڑے تھے یہ عمری ہیبت ہی تو تھی کہ اسلام کی بنیاد تو پیغمبر صاحب
رکھی اور عمرہ نے اپنے زمانہ خلافت میں دم اور فارس جیسی زبردست مملکتوں
کو زیر کر کے اس بنیاد پر سلطنت اسلام کی ایک شاندار عمارت بنا گئی کی
اٹھکھانا ثابت و خضر عا فی السماء عمر کی خود خلعت کی پوچھ تو فقیر ہے
کہ وہ اسلام کے آگے کسے باشد کسی کی لگی لمبی نہیں دکتے تھے انہوں نے
پیغمبر صاحب کے ساتھ منافقوں کا اور رئیس منافقین عبدالمشر بن ابی کابراؤ
دیکھا تھا اور منافقوں کے ہرے میں آیات قرآنی سنی تھیں اور ان کے
دل پر نقش حقین از انجملہ استغفر علم ادکا تستغفر ظہم سبحین صر تو خلق یغفر
نعمہ اسلامی جو شش میں آکر انہوں نے پیغمبر صاحب کو عبد اللہ کے

سلہ اسے پیغمبر قرآن کے حق میں مغفرت کہہ مار دیا ان کے حق میں مغفرت کی دعا نہ کرو
ان کے لیے یکساں ہی اگر تم ستر و نسر ہی ان کے لیے مغفرت کی دعا کر دے

تو خدا برگز ان کی مغفرت نہیں کرے گا ۛ

جاننے کی نماز پڑھانے سے روکا اور سبعین سے شتر کا عدد خاص نہیں
بلکہ مطلق تکثیر مراد لی عمر اصل عرب تھے ان سے بڑھکر محاورات زبان
عرب سے کون واقف ہو سکتا ہے اور پینیمبر صاحب نے باوجودیکہ
افصح العرب تھے سبعین سے شتر کا عدد خاص مراد لیا اور منہر مایا کہ میں
ستر بار سے زیادہ بار عبد اللہ کے لیے استغفار کروں گا شاید خدا
اس پر رحم کرے بات اس پر چلی تھی کہ آیت فالتکویماطاب لکم من
النساء مثنتی وثلث ودرہم کے اعداد کی نسبت ہمارا ذہن اس طرف
منتقل ہوا کہ مجب نہیں اعداد خاص نہیں بلکہ مطلق تکثیر غیر محدود مراد ہو
کہ اردو اور فارسی زبانوں میں ہے پھر زبان عربی سے سندھنی چاہی تو آ
ان متنتی عشر سبعین قرۃ خیال میں آئی کہ پینیمبر صاحب نے سبعین سے
ستر کا عدد خاص سمجھا اور عمرہ نے اسکو تکثیر پر محمول کیا اس شخص پر
پھر نے ہجرت اور منافقوں کا حال اور غش کا حال بہت سے مضامین پر
ڈالنے کا طریقہ ان مضامین کو بہر فی کے مضامین سمجھیں گے مگر ہمارا
یہ ہے کہ موسیٰ کوہ طور پر پینیمبری اور ہجرت عصا دیتے وقت خدا سے
موسے سے آتمائی ہو چھا تھا کہ دقتا دات میمیک میوٹی موسے۔
جو اس میں عرض کیا ہے عطا اتو کو علیہا و ہش بطل علی غنہ او
فیہا صواب اخرے۔ و مالک بینک یا موسے کا جواب عطا ہے
کہتا ہے گروٹی گوشق بھلائی پر در و دگر نے جس نے کہنے دیا ہم کہ ہی پنا
۱۵ موسے سے تھارے واسطے پناہ میں کی چیز ہے۔

۱۶ میری لاشی ہے میں اس پر سہارا لگاؤں ہوں اور ای سے اپنا بگڑیوں پر دھنوں
پتے جانتا ہوں اور ای لاشی میں میرے نور بھی اغراض ہیں ۱۷

کی باتوں میں مزہ آتے ہیں کہنا ہو تو خود بخود بات جی سے نکلی چلی آتی ہے
 اس ہی کو ہم اپنا ایمان اور اسی کو ہم اپنا اسلام اور اس کو ہم اپنا عمل سمجھتے ہیں
 اور اسی کے بہرہ رسے پر نجات آخرت کی اس لگائے بیٹھے ہیں بہر کیف
 ناظرین سے درازی سخن کی معافی مانگ کر اصل مطلب کی طرف رجوع کرتے
 ہیں کہ گو عمرہ بجائے خود زبان عربی کے محاورات اور اسالیب الکلام کے
 بڑے ماہر تھے اور قریش کی فصیح تر عربی ان کی مادری زبان تھی مگر پیغمبر صاحب
 کو زبان وحانی کے اعتبار سے ہی ہم سب برتر اور بہتر سمجھتے ہیں اور خود
 صحابہ نے بار بار اس کا اعتراف کیا ہے پس آیہ ان تستغضض لہم
 سبعین مرۃ کے قیاس پر ششے وثلث درہم میں ہی اعداد خاص مراد
 لیتے ہیں نہ مطلق اکثر اور بخاری کی دو حدیثوں نے تو ہمارے خیال کو ظن
 قاصر قرار دے کر اس کا قطعی فیصلہ کر دیا

عن ابی ہریرۃ ان غیلان اسلم تحتہ عشر نسوة فقال رسول اللہ
 صلی اللہ علیہ وسلم قبل امسک وبقا وفارق یا یقھن عن کعب ان نوفل بن
 معاویہ اسلم تحتہ خمس نسوة فقال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم
 امسک اربعاً وفارق واحداً

ترجمہ اولیٰ ہر چہ کہ سے روایہ ہے کہ غیلان مسلمان ہوا تو اس کے
 پاس پندرہ عورتیں تھیں جن میں پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا کہ چار عورتیں اکو کہہ لو اور باقی دچ عورتوں کو چھوڑ
 دے کعب کہتے ہیں کہ معاویہ کا بیٹا نوفل مسلمان ہوا ہے
 تو اس کے پاس پانچ عورتیں تھیں پیغمبر خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 نے فرمایا کہ چار کو کہہ لو اور ایک کو چھوڑ دو

طرعی یہ بات تو سہل پا گئی کہ مسلمانوں کو قرآن کی رو سے وقت و اہد میں
 چار بیسیوں تک کے جن کرنے کی مشروط اجازت ہے مطلق تکثیر کی نسبت
 تو بقدر کافی اوپر لکھا جا چکا جس سے ظاہر ہو گیا کہ تکثیر نسل آدم اور مرد
 اور عورت کی فطرۃ دو چیزیں تو متقاضی ہیں کہ مرد کو تکثیر ازواج کی اجازت
 دی جائے تاکہ وہ نسل کو بڑھا سکے اور چونکہ عورت میں تکثیر ازواج سے
 نسل کے بڑھانے کی صلاحیت نہیں اس کو تکثیر ازواج کی اجازت
 دینا لاعاقل۔ لیکن تکثیر نسل کے ساتھ اس کی ضرورت بھی ہے کہ مرد اور
 عورت جو بیابانی ہیں امن و عافیت کے ساتھ زندگی بسر کریں۔

مشکل یہ ہے کہ تکثیر ازواج ہر شری کے اندر ہو یا باہر طاق ہو یا
 ناجائز ہر حالت میں منافی امن و عافیت ہے جیسا کہ دیکھا جاتا ہے
 اس سے تو سر شہنشاہی نتیجہ نکالے گا کہ تکثیر کی اجازت کو وہ مشروط اجازت
 ہے صرف قرآن میں لکھنے کے لئے ہے کوئی مرد اس سے بطریق
 جائز مستفید نہیں ہو سکتا۔ پس اسلام جو دین فطرۃ ہو جس کی شہنشاہی
 صلۃ مشعلہ مصطفیٰ اور یاجیل علیکم فی الدین من حوجہ عیسوی دین
 ہو گیا مجموعہ حالات کہ عیسائیوں میں ناممکن اتعمیل احکام بہت ہیں جیسے
 یہاں نیست یا یہ کوئی دائیں سکتے پر طمانچہ مارے تو بے تاملی تو بیاں کھدی سائے
 دے کر کے اور ریا کل کے لیے ذخیرہ مت کر یا اپنے جانی دشمن کے
 لیے اپنے ہاتھ تہیے کی طرح خلوص دل سے دعا کر۔ ۶۔ طرح کے
 احکام کتاب میں ہے مگر شاذ ار میں۔ عمل لایح ایسے احکام کہ عورت
 نہ دنیا چلتی ہے اور نہ جل سکتی ہے۔ ہاں اسلامی حکم جزاء سیئہ قتلنا
 فمن عفانہ و علم ناجوہ عنہ اللہ ایک وہی ہو معقول بات ہے لیکن

تکثیر ازواج کا حکم تو وہی جیسا یوں کی بات ظاہر میں تو یہ اعتراض بڑا قوی معلوم ہوتا ہے لیکن تکثیر ازواج شریعی کا نام ممکن التخیل ہونا تسلیم میں ہے۔ ✓

اس سے کہ لوگ تعمیل نہیں کرتے کسی حکم کو ناممکن التخیل نہیں کہہ سکتے بلکہ نہیں تعمیل کرتے اس لیے کہ کیا مرد اور کیا عورت دونوں نے حد شرعی سے بڑھ کر اپنے اذعائی حقوق قرار دے رکھے ہیں دوسرا فریق فراغت کرتا ہے تو اس لیے اس کو عالم ٹھہراتے ہیں یہ ہے خانہ داریوں میں فساد کی راہ اور اس میں وجہ سے حکم خدا ناجائز نام ہے۔ اس بارے میں محرماتوں طرف سے اکثر زیادتیاں ہوتی ہیں کہ نہ اپنی حالت اپنی ضرورت پر نظر کریں نہ مردوں کی۔ سو کن کے نام کو اپنی چڑ بنا کر کہا ہے۔ ہمارے شعراء میں ایک شہادت کے بارے میں پہلی بی بی کی حیات میں دوسرا اح کر لیا پہلی ان کی چوبیٹلن پھیں ریس کی رفیق تھی صورت شکل کی بہتہ سطرانچی قاصح صاحب اولاد بیٹوں کی جگہ بیٹے بیٹیوں کی جگہ بیٹیاں بڑی سے آگے ایک چھوڑ دو دو بچے سیاتامینا اشار اللہ جس کی چہہ سمیٹنے سے نہیں ہوئے۔ بسم اللہ ہوتی تھی۔ گود میں ڈیڑھ پونے دو برس بیٹی۔ بہو پونے دو برس۔ بزرگوں کے وقت جاگیر نکال۔ آمرنی بافرخت افز۔ کبھی۔ میاں بی بی میں ان بنائے سننے میں نہیں آئی مگر تہا گیا کبھی بی کو ات سے دھڑکن کاروگ تہا کوئی کہتا تھا کہ آسیدگ سا خلل ہے۔ غرض چاری اکثر مرضیں رہتی تھی اور شاید ہی وجہ ہوئی کہ میاں نے دوسرا آباد کیا پہلی کو خبر ہوئی تو پچھا کہ کازمین ہا گریں کچھ میری نکال کے چینیٹوں ہوش آیا تو پیٹ پیٹ کر مہاسے اور صلا کے کہنے کی عورتیں جن

کر لیں۔ بہتر سمجھایا کہ خدا رکھے تھا رکھے سارے ارمان نکل چکے اب تم کیوں
اپنی جان کہوتی ہو کر لی تو بلا سے۔ باوجودیکہ میاں نے عدل مستطاع میں
کئی کرنے کا خیال تک ہی نہیں کیا مگر یہ نیک بخت گہر میں اُن کے آنے
کی روداد رہی نہوئی ایک رنجی گو شاعر نے یہ معاملہ نظم کیا ہے نظم کا ایک شعر
کبھی کا سنا سنایا ہم کو بھی یاد ہے

یہ شرکت تو بندی کو بیاتی نہیں کروں کیا کہ تپہر کی بچاتی نہیں

ہم تو اسکو ہی بے انصافی سمجھتے ہیں کہ سارا اُلاہنا عورتوں کے سپر
تھوپ دیں۔ مرد بھی اپنی جگہ کو نہ پہلے ہنس میں عدل مستطاع کے
یہ بھی بڑا ضابطہ آدمی چاہیے۔ فی اکثر لاجواں تکثیر از دواج کی اصلی حرکت
حسن پسندی ہوتی ہے اور حسن کا حال یہ ہے کہ ایک ملک کے لوگ
اعضائے خاص کی شکل و صورت اور رنگ اور وضع کی نسبت ایک خاص
قرار داد کر لیتے ہیں کہ اس طرح کے اعضا کو حسین سمجھیں گے اول تو مذاق
حسن سب جگہ یکساں نہیں۔ انگریز کنبی آنکھوں اور بہورے بالوں کے شیدا
ہیں ہم موتی چھڑا آنکھوں اور کاٹے بالوں کے چینیوں نے ناک کو چہرے
کی ہوا ری میں خلل انداز سمجھ کر بچوں کی ناک پر کمانیاں چڑھا چڑھا آخر ناک
کو مٹا چھوڑا۔ حبش میں کوئی ہمارے ملک کا گہرے رنگ کا آدمی جاملے
تو اسکو میر و صبح بھر اس کی چہانوں سے دور بھاگتے ہیں حبشیوں کے
ہونٹوں کو تو سننا ہوگا۔ لب زینیش تا پرہ پنی رسیدہ لب زینیش نغداں
فروشتہ۔ اختلاف مذاق پر طرہ یہ کہ ہر شخص کو اپنے مذاق کے مطابق
حسن سے یکساں طور پہ پہچان ہوتا ہے۔ حالانکہ اعضا خارجی کے حسن کو
کیسے ہی جو فنی خواہش میں کچھ بھی دخل نہیں مثلاً ہمارے مذاق

ٹاک کی مشان میں کہتے ہیں ۶

آتشِ حن سے ایک شعلہ سرکشِ بی

لیکن ہمارے نزدیک اگر کسی کی ناک اچھی ہے تو وہ۔ اسی ناک واسے کی کام کی ہے وہی کس صورت میں کہ اسکی قوت شامہ صحیح ہو۔ تھمنوں کی راہ سے سانس کی آمد و شد میں کاوٹ نہ ہو کسی غیر کو اس کی ناک سے کیا تعلق یہ ہے اولاد آدم کی سمجھ سے

بر خیالے نام و شان و ننگ نشان

بر خیالے صلح شان و جنگ نشان

بائیں ہمہ ہم تسلیم کرتے ہیں کہ آدمی کی فطرۃ میں جہاں اور باتیں ہیں ایک بات یہ بھی ہے کہ اوائل عمر میں اسکی طبیعت جو رنگ پکڑ لیتی ہے وہ تابئیتِ ناکل نہیں ہوتا یعنی ہر شخص اپنے مذاق کے مطابق حسن صورت کی طرف فطرۃ

مائل ہوگا اور اس میل میں اسپر کچھ الزام نہیں۔ غایت مانے اسباب

یہ میلان ہیج ہے اصل قوت کد پس میلان کا بڑا پہلا ہوتا موقوف ہے اصل قوت

حسن یا قبح ہونے پر اور اصل قوت خدا داد یعنی فطری قوت ہے کہ عمر کی

ایک حد خاص کو پہنچ کر خود بخود ظہور کرتی ہے اور تمام خدا داد اور فطری قوتیں

حسن میں اس واسطے کہ کسی مصلحت سے خدا نے دی ہیں احسن کل شی خلقہ

لقد خلقنا الانسان في احسن تقویم۔ ان خدا داد قوتوں کے بدوں کسی انسان

کو انسان کامل نہیں کہہ سکتے ہیں۔ ہاں بعض قوتیں ایسی ہیں کہ ان کو احتیاط

سے عمل میں لایا جائے تو ان دعاغیت میں قفلِ غلاز ہوں جو عموماً ناکل و مایب

کی غرض و غایت ہوتی چاہیے اور خصوصاً اسلام کی ہے سو اسلامی شریعت

نے احکام و ہدایت سے واضح طور پر احتیاط کا راستہ نہ کہا دیا کہ وہ مصلحت

یہی قوت نہ ہو جس کے لیے وہ قوت دی گئی ہے اور امن و عافیت میں
 بھی کسی طرح کا غفل واقع نہ ہو اب یہی قوت ہے جسکی نسبت دیر سے بحث
 ہو رہی ہے کہ اسلامی شریعت نے عدل استطاع کی قید لگا کر مردوں کو
 چار نکاحا جازت دینے سے ایک طرف اُن اعراض کی حفاظت کی جو
 محشر کے بدرون حاصل نہیں ہو سکتے اور دوسری طرف عورتوں کے حقوق
 کی کہ اُن پر بھی ظلم نہ ہو جس کی وہ برداشت نہ کر سکیں عیسائیوں میں ٹاشوئی
 کا تعلق مرنے پہرے کا تعلق ہے اور اُن کے ہاں مرد و عورت میں اس طرح
 کا تعلق ہوئے جیسے وہ تعلق مشعل نہیں ہو سکتا لیکن اس طرح کی صورتیں
 واقع ہوتی رہتی ہیں کہ کسی جہ سے میلان بی بی میں سادہ گالیسکتی یا باقی رہ نہیں
 سکتی تو اس مذہبی نقص کے رافع کرے کو ان لوگوں نے ایک عدالتی پیلجھری
 ایجاد کی جس سے اسلامی طلاق اور خلع کا کام بیا جاتا ہے یہ اور عیسائیت
 کے ایسے کھنڈے اور نقص ہیں جن کو اسلامی شریعت سستہ پورا کیا مگر نا
 شکی کا کچھ علاج نہیں جیسر تو عدل استطاع میں ہی عورتوں کے حقوق
 کی رعایت ہے اور وہ طلاق سے آسان تر ہے مسلمان عیسائیوں کو چاہیے
 کہ اسیکو فینٹ سمجھیں اور اسلام کی احساندہوں۔ عدل استطاع کی
 شرط عورت اور مرد دونوں کے حق میں یکساں مقید ہے کہ عورت مطلق ہوئے
 کی مصیبت ہے بچتی ہے نہ مرد و عورت ہر دو بے انصافی سے و لعذاب لاخرة
 اکبر۔ امام شافعی رحمہ اللہ علیہ نے تو مرد و عورت کا ایکسا ورتہ ہی استنباط
 کیا تھا کہ محشر از دواج متنازہم نکثیر عیاں ہے۔ عدل استطاع کی قید لگاتے
 سے نکثیر از دواج میں کمی ہوگی تو عیاں کی نکثیر میں ہی ضرورت کی ہوگی اور حلالیت
 اور آخرت کا مذہب تو دنیا کے مذاہب اکہیں بڑھ کر ہے ۱۲

عیال مستلزم قلت نفقات ہے یعنی چار تک تکثیر ازواج میں تکثیر عیال کا
 چنداں خوف نہیں اور مسلمان محدود تکثیر ازواج کے ساتھ ہی فانی الحال
 اور خوش حال رہ سکتے ہیں لیکن ہماری رائے میں شخصی حالات کو عیال کی
 تکثیر اور تقلیل میں بڑا دخل ہے ممکن ہے کہ بعض خانہ دار یوں میں چار
 بیبیوں سے بھی کم میں عیال تکثیر ہو جائے اور بہت میں نہ ہو بلکہ ہمارے
 ملک کے امرا میں تو اکثر معاملہ بالعکس دیکھا جاتا ہے کہ بیبیاں بہت اور اولاد
 کم یا بالکل نہیں امام صاحب نے الا تقولوا کے معنی قلت عیال کے سمجھے
 حالانکہ لغت عربی کی رو سے یہ معنی الا تقیلوا کے ہوتے ہیں نہ الا تقولوا
 کے۔ اور فقہر ان میں الا تقولوا ہے نہ الا تقیلوا اس تو وہی بات رہی
 کہ شارع اسلام نے تکثیر ازواج کی حد غایت چار ٹھہرا دی ہے وہ بھی
 بشرط عدل اور عدل نہ ہو سکے تو نہ چار نہ تین نہ دو نہ اس ایک اس کو ابھی
 اجازت نہیں بلکہ ایک اعتبار سے تکثیر کی ممانعت ہی سمجھو کیونکہ عدل کی
 شرط کو پورا کرنا گو وہ عدل مستطاع ہی کیوں ہو عقلاً نہیں تو عادتاً محال نہیں تو
 بحال کے قریب ضرور ہے۔

چار ٹکڑے کروں لی کے یہ نہیں ہو سکتا

نہج کو دوں اب کو نہ دوں لنگڑوں تل کو نہ دوں

اب ہم یہ کہنا چاہتے ہیں کہ تمام اقوام متحدہ روئے زمین میں اہل
 عرب کا تمدن پیٹا ہے کہ اگرچہ اب وہ انہما ان ہی کی اصلاح کے لیے نہیں صحاب
 عرب میں مبعوث ہوئے ان ہی کی اصلاح کے لیے قرآن عربی زبان میں
 نازل ہوا بعد کو فرمان واجب الاذعان انما ارسلناک کافیہ للناس کے ذریعے
 اس لیے نہیں مبعوث ہوئے کہ تم کو دنیا جہاں کے لوگوں کے لیے بنا کر بھیجا ہے ۱۲

سے رسالت عالمگیر کی گئی اس لیے کہ احکام متدرجی فطرت انسانی پر
 مبنی تھے اور فطرت انسانی نام نبی آدم میں ہے عام تمدن کے ضمن میں
 اہل عرب کی خانہ داری خصوصاً بدتر سے بدتر حالت میں تھی ان کے ہاں
 بیبیوں کی کوئی حد نہ تھی۔ اگر ان کی خانہ داریوں کی ساری خرابیاں اُنکی جائیں تو
 بجائے خود ایک مستقل اچھی خاص کتاب بکھنی پڑے قرآن اور احادیث
 سے جا بجا بہت سی خرابیاں کا پتہ لگتا ہے ہم اس مقام پر اتنی ہی بات
 جتنی ہے کہ ہادیو و یکہ عرب میں عورت مرد کے مقابلے میں بہت ہی دینی
 ہوئی ہیں خدا نے ان کی فطرت ہی سی بنائی ہے تاہم اگرچہ وقت واحد
 میں وہ کئی مرد نہیں کر سکتی تھی پہرہ ہی وہ کچھ بعد دیگرے جتنے شوہر جاتی
 کرتی اور اس کی آبرو میں سرسوزی نہ تھی۔

ہم ہندوستان کے مسلمانوں کی طرح نہیں کہ اپنے مذہب کو بالائے
 طاق رکھ کر اوروں کی بہت سی رسمیں اختیار کر بیٹھے۔ کاش سستی
 کی رسم بھی اختیار کر لیتے تو بیوہ عورت چادر بیٹھ کر چند منٹ میں جل
 جمن کر رہا کہ ہو جاتی تو روح وریاں رہا تو وہ اب بھی ہوتی ہے مگر چونکہ
 اسلام تو ایسی ظالمانہ رسم کو کھینچا تو رکھنے لگا تھا۔ رسوم کی دوسری وہ
 دوسرا نکاح کہ نہیں سکتی گیلی نکاح کی طرح شلگ شلگ کر۔ بس عرب کی عورتوں
 کے حق میں ایک چھوڑ دوسری ہوتیں تھیں ایک علی بایں کے مطابق
 یکے بعد دیگرے متعدد شوہروں سے نکاح کرنے کی دوسری اسلامی
 شریعت کے عدل کی۔ لیکن ہم نے ہندوستان میں پہلی سہولیت کا
 نام نہیں عورت دو سرا نکاح کرے تو عورت آبرو سے ہاتھ دھو بیٹھے
 عورت تو عورت مرد کسی بیوہ عورت سے نکاح کرے تو اس کی اولہ کی نسبت

ناطے کی شکل پڑ جائے۔ یہی ہے ہمارا ایمان اور اسلام کہ بغیر حجت
 کی بیبیوں اور ان کی بیٹیوں سے ہم شرافت میں بڑھ کر ہیں۔ مولویوں سے
 سمجھا چکا کہ اگر مسلمانوں کا جم غفیر موند سے نہ کہے تو دل میں کہتا ہے
 بہہ کا کر دو چار رانڈوں کے نکاح کرادیے ہیں تو اس سے داغ کفر و انکار
 قوم کے تاحیہ عالی سے نہیں مل سکتا۔ ہم نے تو جہاں تک ہماری عقل نے
 یاری دی۔ تکثیر ازدواج کے بارے میں اسلامی شریعت کے حکم کو منصفانہ
 اور مطابق فطرت ثابت کرنے کی کوشش کی اس پر بھی اگر مسلمان قائل نہ ہوں
 تو اپنا سر کھائیں اور معلوم ہو کہ قائل نہیں گے مرد تو عدل کی قید سے
 گہرا رہتے ہیں۔ اَلْوَلَدَانِ خَرِیصَ عَلٰی مَا بَيْنَ عَوْرَتِیْ عَدْلٌ مَّسْطَرَعٌ پَر قَانِ
 نہیں۔ ان وقتوں کے ایمان جیسے ضعیف ہیں یہ کو معلوم ہے اور ہم تو
 اس مسئلے پر ہرگز قلم نہ اٹھاتے مگر مخالفین الٹا چکر کو تو ال کو ڈانڈے
 اسی تکثیر کی وجہ سے آسمان کو تہوکتے اور جنابِ رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم
 کے تقدس پر موند آتے ہیں ہم حق بات سے سکوت نہ کر سکے وہاں
 التوفیق +

تکثیر ازدواج کا قحہ اکثر امرا کو ہوتا ہے تو امراء کے عقل کی مسند
 پکڑ کر عام مسلمانوں کو تکثیر کا مجرم ٹھہراتا نری ہیکڑی اور بٹ دہری ہے
 امراء اور کون سے افعال میں حلال و حرام اور جائز و ناجائز کا تفرق کرتے
 ہیں کہ تکثیر ازدواج میں کریں گے دین تو رہا اپنی جگہ یہ دنیا کے نفع و نقصان
 میں کیا تمیز کرتے ہیں۔ بزرگوں کی کافی بے دریغ اڑائے چلے جا رہے
 ہیں اور انجام کار کا کبھی خیال نہیں کرتے تو ان کی تکثیر کے تو ہم جوابدہ نہیں
 ہاں جس تکثیر کی شرع میں اجازت ہے اسکی حمایت کو ہم موجود ہیں۔

پیغمبر صاحب کی تحفہ کرامت مسلمانوں کی شرعی معیشت پر قیاس کرنا ایسا ہی
 خیال ہے الفارق ہے یہاں پیغمبر صاحب کو مسلمانوں میں جو وجہ فارق
 ہے یہ کو خود پیغمبر صاحب نے قرآن کی آیت کے ان الفاظ میں صاف
 بتا دیا ہے ۔

ادھر مخلوق میں شامل دہر لڑتے واصل

خواص اس نسخ کبریٰ میں نہا حرف مشدد کا

پس ہم پہنچنے کے کسی فعل کو نہ اپنے افعال پر قیاس کر سکتے ہیں اور نہ اپنی
تحریرات میں سے قطعی طور پر کسی تحریر کو ان کی طرف منسوب کر سکتے ہیں
غرض ہم کو یہ بھیجنا کہ حقیقت تو پوری پوری معلوم نہیں تاہم ہم
شکر ہر کس بقدر بہت دوست

ہم غالباً بشری خواص ہی کے اعتبار سے پیغمبر صلی اللہ علیہ وسلم کے تعلقات
 میں یہی اتم ہی جیسا آہنی ہوں دگر مجھ پر وی آتی ہے ۱۲ اٹھ یہ قرآن میری طرف
 اسی سے وحی کیا گیا ہے کہ اس کے پیچھے سے نکالو اور جسے اسکی خبر پہنچے اسکو عذاب سے ڈرائی

پر نظر ڈالنے میں یہاں خاصہ مبشری سے مراد یعنی توحید قوت دینا چکنا چلتے
ہیں کہ دوائی تکثیر از دوا چکنا چکنا ہو سکے ہیں۔ مشہور توحید ہے کہ سحر
مال و جمال و آل بخراہستہ از زناں۔

لیکن یہ تقسیم درست ہے نہ اس کی ترتیب دوائی تکثیر از دوا چکنا چکنا
پہلے ہماری نظر اغلبہ قوت پر پڑتی ہے کہ یہ قوت ہی مرد اور عورت دونوں
کو ایک دوسرے کی طرف مائل کرتی ہے۔ خلافت عالم سے اس قوت میں
ایک طرح کی لذت رکھی ہے اور وہ لذت مقصود بالذات نہیں بلکہ مقصود
باللذات ہے۔ تکثیر نسل جو نتیجہ ہے اس قوت سے کام لیتے ہیں تاکہ کوتاہی میں
آوی سے تکثیر نسل سے قطع نظر کر کے لذت کو مقصود بالذات بنالیا۔ یہ
ہر سوک پیاس کی طرح اضطرابی نہیں مگر لوگ اس سے عجیب سلطنتیں تک کہو
سیٹھے ہیں باہر میں جو کہ فطری اور خدا داد ہے ہم اس قوت کو برابری نہیں
کہہ سکتے ہیں قوت فی نفسہا بری نہیں۔ بے جا استعمال سے اسکو بدنام
کر رکھا ہے۔ ورنہ خدا داد قوتیں سب اچھی ہیں علی القیاس غنیمت علی
ہذا القیاس جناب مال بلکہ فطری قوتوں میں ایک بات اور یہی دیکھی جاتی ہے
کہ ان قوتوں کی زیادتی کمال انسانیت کی دلیل سمجھی جاتی ہے۔ حافظہ ذراست
باصرفہ سائنسہ توانائی کل جسمانی قوتوں کا ہی حال ہے اور اب یہ بات
عام طور پر مان لی گئی ہے کہ روح کی توانائی جسم کی توانائی پر موقوف ہے جسم
ضعیف روح قوی کا حامل ہو نہیں سکتا اور سرکاری مدارس میں ایسی مصلحت
سے لائسنس اور فٹ بال اوزر دے کر کہیلوں کی ریاضتیں لازمی شمار
دی گئی ہیں تاکہ طلبہ چاق چوبند و چال رہیں اس اصول سے مطابقت اس قوت
کا ہی جو ذریعہ بحث ہے یہی حال ہونا چاہیے تاکہ کثرت سے بحال رہے۔

زیادتی تو رہی ورنہ اس کے قوت ہی کو کمالات انسانی کی فہرست سے
 قلعہ کر دیا ہے شاید حیا دار شخص یہ چاہتے ہیں کہ لوگ عینیت پیدا ہوں تو وہ
 معترہ العقل ہی ہوں گے اور ایسا ہی دیکھا ہی گیا ہے پس جب یہ قوت فطری
 ہونے کی وجہ سے قلعہ نہ ٹھیری بلکہ جو اس قوت سے محروم ہو وہ انسان
 ناقص سمجھا جائے تو اس کے مومنات اور مومنات کیوں قلعہ ہونے لگے
 یعنی مثلاً کل استعمال قوت کا حسن صورت کردہ بیش بریں نیست کہ مذاق
 قوی کے مطابق قوت کو ہجان لاسنے والا ہے۔ مشابہ کہ یہی ہم حسن صورت
 کی ایک ادا سمجھتے ہیں ۷

شاہد آن نیست کہ موئے دمیائے دار

بندہ طلعتِ آنیم کہ آنے دارد

کچھ حسن صورت پر موقوف نہیں کہ کسی کی وجہ سے مرد عورتوں کی طرف
 رغبت کرتے ہوں اور یہی چند در چند باتیں ہیں جو مردوں کو مرعوب ہیں کوئی
 ہنرمند کو لپنڈ کرتا ہے کوئی دیندار کو۔ کوئی خدمت گذار اور اطاعت شعار
 کو کوئی اچھے فائدہ مند کو۔ کوئی مال دار کو جو بہت سارا جہیز لاسنے اور ساس
 سسر اس قدر خوش حال ہوں کہ بیٹی کو معقول آمدنی جہیز نہیں میدیں تو اندھا کیا
 چاہے دو آنکھیں کوئی بھی پڑھی کو۔ آجل کے انگریزی نواں ایسی بے تکلف
 کو جو تہذیب النساء میں شوہر کے لیے اشتہار دے انتخاب شوہر سے
 پہلے جو مانگے اس کو اپنا نوٹو بھیج دے اس کے اندرونی حالات پر پہچ
 جائیں تو اپنا کچا چٹا کہو لگا آگے رکھ دے یعنی اڑ کر مردوں کو لپٹتی پھرے
 کوئی اولاد کے لیے بی بی کرتا ہے اور اسی نے عورت کی غرض غایت کو
 ٹھیک سمجھا ہے۔ غرض شخصی ضرورتیں شخصی مذاق بہتیرے ہیں جنکی وجہ سے

مرد عورتوں پر گرتے ہیں اب ہم کو ڈیکھنا چاہیے کہ ہمیں سے پیغمبر صلیب
 کی کوئی غرض متعلق ہو سکتی تھی۔ چونکہ وہ بشر تھے اور بشر ہی کامل القولے
 اور خود پکار سے کہتے تھے، انا البشر، مثلاً اور لا اقول لکم عندی خزائن اللہ
 ولا اعلم تسبیح لا اقول لکم انی ملک تو ذکر کو انات کی طرف مائل ہو سکتی ہیں
 خام جائزہ جوہر اوروں کی طرف منسوب ہو سکتی ہیں پیغمبر صاحب کی طرف
 بھی منسوب کی جا سکتی ہیں۔ اس کے کہ ان کی شان پیغمبری میں فرار رہی
 ضعف آئے یہ کچھ انہو۔ کچھ پیغمبر تو نہ تھے مانتے بدعامن الرسل ان سے
 پہلے بھی پیغمبر آئے مگر ہم من نقضا علیک منہم من لم نقص علیک اور وہ سب
 صنف بشری سے تھے اور ستہ ضروریہ کے بدون ترکیب غرضی کو باقی
 نہیں کہہ سکتے تھے لیا کادون الطعام و میثون سے الماسواق تو اس ایک
 قوت تشنگنا ایہا وجعل بینکم مودۃ ورحمۃ نے کیا قصور کیا ہے کہ اس کی عمل
 میں لاتا مستلزم سر شان پیغمبری ہو۔ وداعی نکاح جو بستے اوپر گنوا۔ پیغمبر

۱۱۔ کہ میں بھی تم ہی جیسا بشر ہوں ۱۲۔

۱۳۔ میں تم سے نہیں کہتا کہ میرے پاس خدا کی سہ کار کے بجز اسے ہیں اور نہ میں
 عجیب جانتا ہوں اور نہ میں تم سے کہتا ہوں ۱۴۔

۱۵۔ میں پیغمبروں میں کوئی انوکھا پیغمبر تو ہوں نہیں ۱۶۔

۱۷۔ ان پیغمبروں میں سے (بعض) ایسے ہیں جن حالات ہم نے تم کو سنا ہے

۱۸۔ اور ان میں (بعض) ایسے ہیں جن کے حالات ہم نے تم کو نہیں سنا ہے ۱۹۔

۲۰۔ وہ پیغمبر کہنا ناہی کہاتے تھے اور باتاروں میں دہی اچلتے پھرتے تھے ۲۱۔

۲۲۔ تاکہ تم کو ان کی طرف درغبت کرنے سے راجت ملے اور تم (دیاں بی بی) میں پیار

اور خلاص پیدا کیا ہے ۲۳۔

اس کے علاوہ پیغمبر صا حب میں اشاعت اسلام کا ایک داعیہ خاص ہی تھا تمام دوائی پر غالب وہ دین توحید لیکر آئے تمام اویان مروجہ کے مخالفت اور بیکر آئے ایسے لوگوں میں جن کو بھلنا بہت چہو نہیں گئی تھی وہ چہوٹے کے ساتھ گالی گلوچ اور مار کٹائی پر اتر پڑتے صبر و تحمل کی ہی ایک حد ہوتی ہے مگر کرتے کیا ایک طرف خدا کا ہے یا یہاں رسولِ بلیغ ماسا انزل الیک من ربک وان لم تفضل فمما بلغت رسالتہ اور سی پر بس نہیں دوسری جگہ فرماتا ہے وگو تقول علیہا بعض الا قال بل لاخذلناہنہ بالیہین ثم لقطعنا منہ الوعین فمما منکم من احب عنہ حاجزین۔ دوسری طرف جو ہے خون کا پیاسا ہی اور اگر وہاں بعض من الناس اور داعیوں و ماصیوں الا چاہلہ ولا تحزن علیہم ولا تلے فی ضیق مما یمکودن کی تقویت اور حفاظت نہوتی تو رسالت کی سبیل ایک گھڑی ہی منڈ ہے چڑھنے والی نہ تھی مگر صداقت کے بھروسے پر

۱۵ اس پیغمبر جو احکام اتپر تھا کہ پر دروکار کی طرف سے نازل ہوئے ہیں

دہاکم وکاست لوگوں کو اسچھا دوا اور اگر تم نے ایسا نہ کیا تو دیکھا جائیگا کہ تم نے

خدا کا پیغام نہ ہی لوگوں کو نہ پہنچایا ۱۶

۱۷ اور اگر دشمنی نہ ہو سکتی کوئی بات ہمارے سر پہ چٹکتا تو ہم نے دغوبوں کی طرح

اس دھنا تھ پکڑ کر اس کی گردن ہڈا دی ہوتی اور تم ہی کوئی نہ ہی ہم کو اس سے

روکن سکتا۔

۱۸ اور اگر تم کو لوگوں سے کھڑکار کے گا۔ اور وہاں پیغمبر تم مخالفوں کی ایذا و فساد پر صبر کرو

اور خدا کی توفیق کے بدو تم صبر کر رہی نہیں سکتے اور ان مخالفوں کے حال پر افسوس کرو

اور یہ لوگ جو تمہاری مخالفت میں آتے ہیں یہ کیا کرتے ہیں اس سے متشکل نہ ہو ۱۹۔

پیغمبر صاحب تیرہ ہوس تمام آفتیں بچھتے ہے یہاں تک کہ ۔۔۔ بھجور ۔۔۔
 مگھ سے بھڑکھٹے اور مدینے میں جا کر پناہ لی اتنی کیسے دل میں کہ یہ سب
 کچھ سن سمجھ کر ہی اسلام پر نہیں پیچھے لوگ بیبیاں کرنے میں جواہر عرض
 مد نظر رکھتے ہوں۔ ہمارا دل تو گواہی دیتا ہے اور ہمارا دل کیا گواہی دیتا ہے
 ہر ایک محض دل گواہی دے گا کہ پیغمبر صاحب نے بڑی بی بی کی اسلام
 کا مقادیر نظر رکھ کر کسی قسم کی خواہش اور کیا حسن و جمال اور کسی دولت
 اور کو اسلام کے آگے نہ سب سے پہلے ہمت اور ہم اس کی ضرورت تو سمجھتے
 نہیں کہ ناکت کو خلافت شان پیغمبری سمجھ کر پیغمبر صاحب میں فقدان قوت
 کے قائل ہوں۔ ایسا سمجھنا ان کے کمال انسانیت کو بڑھ گانا ہے۔ پس سچائی
 اور سیدھی بات یہ ہے کہ پیغمبر صاحب کی ناکت میں اس قوت کو بھی
 داخل ضرورت تھا مگر اسلام کی دہن کے آگے پیغمبر صاحب کی تمام بشری خواہشیں
 بشری اغراض مغلوب تھیں۔ ہر نواح میں اول اور اقدم اسلام اور اسلام
 کی رو بہن میں دوسری اغراض اور یہی وجہ تھی کہ زیادہ کی بھی ہوئی کہ امادی کے
 دباؤ سے سارے سنسرای قبیلے کو جھکنا پڑتا ہے اور اسی کی اسلام کی
 اشاعت کے لیے بڑی ضرورت تھی۔ یہاں تک کہ جب اسلام کو خدا نے
 غلبہ یا اور احوال انصار کے ہم پوشانے کی ضرورت نہ ہی راہ چل لائے
 النساء من بعد سے تکثیر کو روک دیا۔ غرض ہم تو پیغمبر صاحب کے نکاحوں
 میں کسی طرح کی اخلاقی برائی پاتے نہیں۔ یہ بات کلام اشاعت اسلام کے
 آگے پیغمبر صاحب کی تمام بشری خواہشیں مغلوب تھیں اس کی ہمارے پاس
 بہت سی دلائل ہیں۔ انرا نچلے کہ پیغمبری کے پہلے سے پیغمبر صاحب باطن

۱۵۔ دے پیغمبر اس وقت کے (جس سے دوسری عمر میں ناکت کو ضرورت تھی)

بہت پرستی سے نفور تھے اور اپنی قوم اسپنے اہل وطن بلکہ تمام لوگوں کو
مبتلائے گمراہی دیکھ کر بہت ہی بے چین رہتے تھے ان کو اس فکر میں
کہا تا پینا سونا ملنا جلنا کوئی چیز پہلی نہیں معلوم ہوتی تھی جس سے یہ ان کے
اخلاق کا اصل الاصول ہے غلبہ اسلام کے ساتھ اس فکر کی شان تو
بدلی مگر مرتے دم تک ہے اسی فکر میں تنگ رہے

غم رہا جب تک کہ دم میں دم رہا
غم کے جانے کا بہت ماتم رہا

ہم اس درد کا ٹھیک اندازہ کر نہیں سکتے جو ان کو ان کے جنس کا تھا پیغمبر
کے قریب قریب وہ بالکل عزت پسند ہو گئے تھے اکیلے فاحرا میں بیٹھے خدا
کا دیہان کرتے بلکہ ایک مرتبہ بابو سو کی حالت میں پہاڑ پر سے گر کر اپنی جان
تک گنوا دینے کا ارادہ کیا تھا۔ اسی حالت پر قیاس کر لو کہ جس شخص کے لیے
خیالات ہوں اس کو نفسانی خواہشیں کہاں تک گدگد کر سکتی ہیں عرب جیسے
گرم ملک کے رہنے والے جہاں مرد اور عورت دونوں سویرے بانج ہو جاتے
ہیں ازل درجہ کے شریف الشب جو ان خوش رونیک نام بھہ صفت
موصوف یہ تو اگر چوٹوں طلب کرتے تھے بڑے بڑے رئیس بچوں
اپنی بیٹیاں ان سے بیاہ دیتے مگر ان کو مذہبی اسنفراق میں ایسی باتوں کا
خیال ہی نہ تھا۔ پیغمبر صاحب تو یم پیدا ہوئے تھے شروع واد عبدالمطلب
کے زمانہ عاطفت میں پرورش پائی اوں کے انتقال کے بعد چچا ابوطالب
کے مات کرتے رہے۔ قریش خانہ کعبہ کی تولیہ کی وجہ سے تمام قبائل
عرب کے رئیس آتے اور قریب قریش کے رئیس کا بوا عن کا بوا
پیغمبر صاحب سے کہ آباد آباد

باوجود سخت مذہبی مخالفت اور پرغلاش کے پہلے عبدالمطلب و عبدالمطلب
 کے بعد ابوطالب کی حمایت کی وجہ سے پیغمبر صاحب دشمنوں کی دست درازی
 سے بہت کچھ محفوظ رہے مگر وہ لوگ اس ٹوہ میں تھے کہ کسی ٹہب سے
 داد اور چچا ان سے دست بردار ہو جائیں تو پھر چشکی بجائے میں اس
 آئے دن کے جھگڑے کا تیا پانچا کر دیں یہ دل میں ٹھان اور جمع ہو کر
 ابوطالب پاس گئے اور ان سے جا کر کہا کہ آپ کو تو کچھ خبر نہیں ہوتی آپکے
 بہتیجے نے ہم سب کا نام میں دم کر رکھا ہے اُس کو ایک نئے دین کا حفظ
 اُچھلا ہے۔ سر بازار اور گلی کوچوں میں ہمارے مذہب کی توہین بزرگوں
 کی تحقیق کرتا پھرتا ہے ہم آپ کے لحاظ سے لہو کے سے گھونٹ پیکر رہ
 جاتے ہیں آپ اُسکو ہمارے سامنے بلا کر پوچھئے تو سہی کہ آخر یہ چاہتا
 کیا ہے اگر ریاست کی ہو کس سے تو ہم سب اس بھرے مجمع میں اسکو
 اپنا بادشاہ کر لیتے ہیں اگر دولت درکار ہے تو قنابکے چندہ جمع کر دیں کہ یہ
 امیر الامرا ہو جائے اگر خوبصورت عورت چاہیے تو قریشی عورتیں حسن میں
 شہرہ آفاق ہیں جس کو پسند کرے اس کو اس سے بیاہ دیں اور اگر اس کا
 دل الٹ گیا ہے تو طبیب سے سیانے سے اس کا علاج کرائیں اور
 اگر کسی صورت سے راضی نہ ہو تو آپ اپنے دین آبائی کی خاطر اس پر سے
 اپنا ہاتھ اٹھائیں۔ پھر ہم اس سے سمجھ لیں گے یا نہیں نہ ہو گا یا ہم
 نہ ہوں گے۔

ابوطالب نے پیغمبر صاحب کو سب سے زور دیا کہ کہا کہ بہتیجے یہ سب
 بھلے بھلے آدمی تم سے ایک مقول درخواست کرتے ہیں تم پر سمجھ کر ان کو
 جواب دو۔ پیغمبر صاحب نے منہ چاڑھ کر اسے کہنے سے ایسا خیال کیا کہ شاید چچا

بھکھو جواب دیتے ہیں یہ سمجھ کر ان کو اپنی نیکی پر رونا آیا۔ مگر کہا تو یہ کہا کہ یہ لوگ
 بھکھو کیا لالچ دکھاتے ہیں اگر چاند سورج کو بھی پسری گو دیں لا بٹھائیں میں
 اپنے ارادے سے باز آنے والا نہیں۔ یہ حکایت ہم نے اس غرض
 سے بیان کی کہ اگر پیغمبر صاحب کو نبی کی خواہش ہوتی تو اس سے بہتر اور
 کون سا موقع ہو سکتا تھا مگر ان کو اس کے بجائے ہی نہ تھی انکا نکاح پہلا خدیجہ
 الکبریٰ سے ہوا۔ ان کی خواہش نگاری سے نہیں بلکہ خدیجہ الکبریٰ نے
 خود پیام دیا۔ نکاح کے وقت پیغمبر صاحب کی عمر ۲۵ برس کی تھی اور خدیجہ
 الکبریٰ کی ۴۰ برس کی علاوہ یہیں خدیجہ الکبریٰ پیغمبر صاحب کی پہلی
 بی بی تھیں اور پیغمبر صاحب خدیجہ کے تیسرے شوہر۔ ان کے پہلے شوہر
 ابو ہالہ اور دو مسکے عقیقی ان کو بیوہ چھوڑ کر مر گئے تھے اس حکایت سے
 کام کی کئی باتیں مستنبط ہوتی ہیں سب سے پہلے یہ کہ نفسانی خواہش پیغمبر صاحب
 کو خدیجہ سے نکاح کرنے کی محرک نہیں ہوئی ورنہ وہ اپنے سے چند رہ
 برس بڑی بیوہ صاحب اولاد کو نہ کرتے بلکہ خدیجہ میں چند درجہ خفیتیں
 تھیں۔ سب سے زیادہ نمایاں خصوصیت ان کے مذہبی خیالات تھے۔ ان کے
 تفصیلی حالات پیغمبر صاحب کی دوسری بیویوں کی طرح ان ہی کے بیان
 قاص میں نہیں گئے جب غزوہ منہج میں پیغمبر صاحب نے نفسانی
 خواہش کی پردہ اند کی۔ تو بعد کے نکاحوں میں جبکہ یونانیو ما عمر و باخطاط تھی
 اور اسلامی تردوات رد بازو یا دکیونکر کر سکتے تھے پیغمبر صاحب کے مزاج
 میں حیاء کی حسدراط ہی بدرجہ غایت تھی اسیچہا من الا ییمان اور اس کی
 وجہ سے وہ تکثیر نار واپر فتاوری نہ تھے ایک دفعہ کا مذکور ہے کہ کعبہ

لے جایا یمن کی ایک شلع ہے ۱۱۰

آتش انفلاتی سے جل کر سمار ہو گیا تھا قریش نے جمع ہو کر از سر نو اس کو بنانا شروع کیا تو ہر شخص کا رثواب سمجھ کر اس کی تعمیر میں جو جس سے بن پڑا تھا خدمت کرتا تھا یہاں تک کہ مال سال اکند ہوں پر ڈھوڑ ہو کر پہنچا ہے تھکان میں پیغمبر صاحب کے چچا عباس ہی تھے تھکنے میں پیغمبر صاحب ہی آنکھ اور لنگے کندھے پر پھیر ڈھونے اس وقت پیغمبر صاحب کی عمر ۱۳ برس کی رہی ہوگی اور عرب میں اتنی عمر کے لڑکے ستر عورت بہت کم کیا کرتے تھے عباس نے جو ان کو کندھے پر پھیر لاتے دیکھا ان کا تہہ کھول گندھی بنا کر کندھے پر رکھ دیا کہ اسپر تو ہر رکھو نہیں کندھا چھل جائے گا تہہ کا کہونا تھا کہ یہ مارے جیلا گئے غصہ کہا اگر پڑے تہہ پر ستور باندھ دیا تب ان کو جوشش آیا پھر آخر عمر تک یہی حال رہا کہ عورتیں بیعت کرنے آتیں تو ان کو دوری سے کہہ دیے کہ جاؤ تمہاری بیعت ہو گئی غرض کسی اجنبی عورت کا ہاتھ تک نہیں چھوا ہم نے اب تک پیغمبر صاحب کی تکشیر ازدواج کی بابت جو کچھ کہا پیغمبر صاحب کی طرف سے کجاگان کی منافکت میں غرض اولین پاسداری اسلام ہوتی تھی اور علی سمیل التزویل غرض شادی کے طور پر اس میں شائبہ خواہش نفسانی کا بھی ہوتا جو نکلے خواہش نفسانی فطری اور خدا داد اور بقائے نوع انسان کا سبب ظاہر ہے اور اسی وجہ سے کوئی فرد بشر اس سے بری نہیں تو پیغمبر صاحب میں اس خواہش کے ہونے سے ان کی شان پیغمبری میں کسی طرح ضعف اور قوتور نہیں آتا بلکہ اس خواہش کا فقدان نقصان بشریت ہے اور پیغمبر کی شان اس سے ارفع واعلیٰ ہے یہ سبب کچھ بھی مگر صلح کے قوزن و مشورہ و شخصوں کے حقوق متعلق ہوتے ہیں تو ہم کو مہات کونین

کے لحاظ سے ہی پیغمبر صاحب کے نکاحوں پر نظر کرنی چاہیے۔

عرب کے رسم و رواج نے تو عورتوں کے تمام حقوق پامال ہی کر دیے تھے کہ عورت مرد سے کسی حق کا مطالبہ بھی نہیں کر سکتی تھی مگر اسلام نے ہم جن مثل الذی علیہن بالمعروف سے اور کثیر ازدواج کی صورت میں عدل کی شرط سے عورتوں کو حق دار ٹھہرایا۔ دیکھنا یہ ہے کہ پیغمبر صاحب اپنی ازدواج میں کہاں تک شرط عدل کا ایفا کرتے تھے۔

سیر کی تمام کتابیں بالا جماع گواہی دیتی ہیں کہ پیغمبر صاحب نے امہات المؤمنین میں بالسادات دن تقسیم کر رکھے تھے جس دن جس کی باری ہوتی اس کے یہاں شب باش ہوتے۔ سفر میں کب کو ساتھ لیجاتا ہوتا تو قرعہ ڈالتے غرض سفر میں حضرت میں کسی حالت میں سادات کے قاعدے کا نقص نہیں کیا۔ جس دن مرض الموت میں علیل ہوئے زینب بی بی کی باری تھی اس خیال سے کہ ام المؤمنین عائشہ کے گھر میں تیمارداری اچھی ہوگی اور ان کے والد ابو بکرؓ جو پیغمبر صاحب کے مشیر خاص تھے بی بی کے گھر پر آمد و شد کر سکیں گے سب بیبیوں کی اجازت سے عائشہؓ کے گھر بیماری کے دن کاٹنے چلے گئے اور دوسری بات یہ ہے کہ امہات المؤمنین کو عام بیبیوں پر قیاس کرنا بھی ٹھیک نہیں بالمشادات النبی ستتن کا حدیث من النساء بے شک پیغمبر صاحب کی بیبیاں پیغمبر تو نہ تھیں اور کبھی کوئی عورت نبی نہیں ہوئی مگر مردوں میں جو شرف پیغمبر صاحب کو حاصل تھا۔ عورتوں میں شرف ہم بستری پیغمبر کو بھی اسی کے لگ بھگ سمجھو اللطیبت للطبیبت

۱۲ پیغمبر کی بیبیو اتہم عورتوں کی طرح تو جو نہیں ۱۲

۱۳ پاک عورتیں پاک مردوں کے لیے ہوتی ہیں اور پاک مرد پاک عورتوں کے لیے ۱۳

للطیبت دنیا کی نظروں میں واڈواجہ امستھح کیا کچھ تھوڑا شرف ہے۔
 جس طرح پیغمبر صا حب اسلام کے آگے کسی دنیاوی خواہش کی چنداں پرواہ
 نہیں کرتے تھے یہی حال کل امہات المؤمنین کا تھا کہ پیغمبر صا حب کی ہم بستری
 کے آگے ان کی سب خواہشیں مغلوب تھیں عورتوں کو نان و نفقہ کی بڑی
 طمع ہوتی ہے تو امہات المؤمنین سب کی سب خوش فانی کے ساتھ فقر و فاقہ
 میں بسر کرتی تھیں پیغمبر صا حب نے صاف لفظوں میں ان سے کہہ دیا تھا
 اِنَّ كُنْتُمْ تَرَوْنَ الْحَيٰوةَ الدُّنْيَا وَذَنِيَّتَهَا فَعَالِيْنَ اُمَمْتُمْ كَوْنُكُمْ وَاَسْرَحَكُمْ سِرًّا
 جَمِيْلًا وَاَنْ كُنْتُمْ تَرَوْنَ اللّٰهَ وَرَسُوْلَهُ وَالْاٰدِمَ الْاَخْوَةَ فَاِنَّ اللّٰهَ اَعَدَّ
 لِّلْحَسَنَاتِ مِنْ كُنْ اَجْرًا عَظِيْمًا

روایت ہے کہ یہ آیت نازل ہوئی تو پیغمبر صا حب نے عائشہؓ کی نوعمری
 کی وجہ سے ان سے کہا تھا کہ دو ٹوک جواب دینے سے پہلے تم اپنے
 باپ سے رائے لے لینا۔ عائشہؓ نے چوسٹتے ہی کہا کہ باپ سے صلاح
 لینے کی کچھ ضرورت نہیں میں خدا رسول اور دار آخرت کی زوجیت کی کس قدر
 عظمت کرتی تھیں ام المؤمنین سو وہ عمر سے اُتری ہوئی تھیں ان کو از خود خیال تھا
 کہ کہیں پیغمبر صا حب مجھ کو چھوڑ نہ دیں انہوں نے خوشی راضی سے عائشہؓ
 کو اپنی باری دے دی اور پیغمبر صا حب سے کہا کہ مجھ کو اسی سید رہیں کرتا ہوں

۱۵ اور پیغمبر کی بیبیاں (دو لب ٹھیسیم میں) ان کی مائیں ہیں ۱۲
 ۱۶ کہ اگر تم دنیا کی زندگی اور اس کے سادو سامان کی طلب گار ہو تو آؤ میں تمہیں دیکھتا
 نے دلا کر خوشحال ہوئی سے رخصت کر دوں اور اگر تم خدا اور اس کے رسول
 اور عاقبت کے گھر کی خواہاں ہو تو تم میں سے جو نیک کار میں ان کے لیے اندر
 (بڑے) بڑے اجر تیار کر رہے ہیں ۱۳

کہ میں قیامت میں آپ کی بی بی کہہ کر پکاری جاؤں۔
ہم پیغمبر صاحب کو تمام لوازم خاصہ بشریت کے ساتھ بشر مانتے
ہیں اور وہ خود اس کے معترف تھے ہاں جو بات تفتیش حالات سے
ہم کو ثابت ہوئی وہ یہ ہے کہ پیغمبر صاحب اور امہات المؤمنین فریقین کو
نکاح میں مذہبی غرض زیادہ تر مقصود تھی پیغمبر صاحب کو اسلام کی تقویت
اور امہات المؤمنین کو شرف ہم بستری پیغمبر - دنیاوی اعتبار سے بھی
کیا کوئی عزت اس غرۃ کو پاسکتی ہے کہ پیغمبر صاحب کی بیبیاں ادب
اور تعظیم کی رو سے تمام امت کی مائیں متہار پائیں کسی اور عورت کو بھی
یہ رتبہ حاصل ہوا ہے۔ عورتیں بالبطح کہا نا پینا خوش حال نہر ڈھونڈھا کرتی
ہیں۔ سو پیغمبر صاحب کو تو خوش حالی ساری عمر نصیب ہی نہیں ہوئی اور موتی
کہاں سے باپ کو تو آنکھ کھول کے دیکھا تک نہیں ادا سنہ بنیم پوتے
کو پالا تو خیر ان کے وقت میں ہمارے ننگا۔ بہو کا نہیں رکھا۔ دادا کے
مرے پیچھے چھا ابو طالب نے دست گیری کی تو وہ خود قرندار اور کشیدہ لیل
تھے۔ ام المؤمنین خدیجہ کے تعلق سے پیغمبر صاحب کی خوش حالی کا آغاز
سمجھو تو مذہبی مخالفت کی وجہ سے قریش نے ان کو اور ان کے طردار کو
کو شعب ابی طالب میں نظر بند کر دیا برادر ہی سے خارج۔ کہا نا پینا موقوف
لبن دین بند میل جول متروک۔ تو ایسی حالت میں خیالی خوش حالی کیا کام
دے سکتی تھی۔ ہجرت کے بعد سے خیال ہو سکتا ہے کہ مدینہ میں مردوں
سے فتوحات ہونے لگی ہوگی تو فتوحات کا حال یہ ہے کہ زکوٰۃ کو اور صدقات
کو پیغمبر صاحب نے نہ صرف اپنے اوپر بلکہ تمام بی باشم پر حرام کر رکھا تھا اور
ان کو لوگوں کے ال کا میل اور ان کے لینے کو دلیل بے غیرتی قرار دے

ہاں غنیمت کی ایک رقم تھی جس سے غوث عالمی کی توقع کی جاسکتی تھی تو
 عرب کا دستور تھا کہ لڑائی میں جو لوٹ کا مال ہاتھ آتا اس کا چوتھائی فریق
 غالب کے سردار کا حق ہوتا اور تین چوتھائی لشکر کا۔ پیغمبر صاحب نے
 چوتھائی کو گنہگار پانچواں کر دیا۔ اور پانچویں میں ایک اٹار اور صدیق
 واعلموا انما غنمتم من شئ فان لله خمسہ وللرسول ولذی لحقہ
 والیئمکم والمساکین وابن السبیل۔ ایک فعدہ کا ذکر ہے کہ حضرت علیؓ
 کو معلوم ہوا کہ پیغمبر صاحب کے پاس غنیمت میں کچھ لونڈیاں آئی ہیں آپ نے
 حضرت فاطمہ الزہراءؓ کو جا خبر دی کہ تم شکایت کیا کرتی ہو کہ کچھ پیسے پیٹتے
 میرے ہاتھوں میں گئے پڑ گئے ہیں اور گھر کے کام کاج سے مجھ کو اتنی محنت
 نہیں ملتی کہ بچوں کی خیالوں۔ ایسے میں جا کر اپنے والد صاحب سے ایک
 لونڈی مانگ لاؤ فاطمہؓ کہیں اور ان کو پیغمبر صاحب کی عادت معلوم تھی کہ وہ
 مہاجر مسلمانوں کی تکلیف کے آگے اپنی اور اپنے قراہتمندوں کی تکلیف
 کی پروا نہیں کرتے، پچکچاتی ہوئی پیغمبر صاحب کے پاس تشریف لے
 گئیں۔ اتفاق سے اس وقت پیغمبر صاحب گھر تشریف نہیں لے سکتے تھے
 انہوں نے ام المومنین بی بی عائشہؓ سے اپنا واقعہ بیان کیا اور چلتے وقت
 کہتی گئیں کہ پیغمبر صاحب کو میرا آنا اور یہ واقعہ یاد دلادینا پیغمبر صاحب
 تشریف لائے تو حضرت عائشہؓ نے بی بی فاطمہ الزہراءؓ کے آنے اور آنے
 کی ضرورت بیان کی *

۱۵ اور (مسلمانوں) جان رکھو کہ جو چیز تم (لڑائی میں) لوٹ کر لاؤ اس کا پانچواں حصہ
 خدا اور رسول کا اور رسول کے اقربیت داروں کا اور یتیموں کا اور محتاجوں کا
 اور خدا فرما کہ ۱۲

۱۷ پیغمبر صاحب ہی فاطمہؑ سے گھر تشریف لے گئے اور اس وقت یہ دونوں میاں بی بی سوسنے ہی کو تھے انہوں نے پیغمبر صاحب کی آہٹ پائی تو لگے کھڑے ہوئے پیغمبر صاحب نے فرمایا بیٹا لیٹے رہو چنانچہ آپ بی بی فاطمہؑ اور حضرت علیؑ دونوں کے بیچ میں جا بیٹھے اور فرمانے لگے کہ تم نے جس چیز کی مجھ سے درخواست کی ہے اس سے بہتر ایک چیز تمہیں بتاتا ہوں وہ یہ کہ جب تم دونوں میاں بی بی سوسنے کے سہیلے بچھونے پر آیا کرو تو ۳۳ دفعہ سبحان اللہ اور ۳۳ دفعہ الحمد للہ اور ۳۳ دفعہ اللہ اکبر کہہ لیا کرو یہ علیؑ تمہارے لیے خادم سے بہت بہتر ہے تو یہہ نہیں کہ پیغمبر صاحبؑ کو خوشحالی ہونے کے مواقع نہ تھے۔ مواقع تو بہتیرے تھے مگر وہ آپؑ خوشحال زندگی بسر کرنا نہیں چاہتے تھے بلکہ اپنے خاندان کے حق میں خدا سے دعا کیا کرتے تھے اللہم اجعل رزق آل محمد کفافاً پیغمبر صاحب کی بڑی خوشحالی اگر اس کو خوشحال سمجھا جائے یہ یہی کہ خیبر بے لٹے بہتر فتح ہو گیا تھا وہاں کا خراج و دستور کے موافق بلا شرکت غیر سے خاص پیغمبر صاحب کا حق تھا خیبر سے جو موٹا چوٹا نالاج از قسم جو وغیرہ برس کے برس آتا وہ اہل بیت میں علیؑ الشویہ تقسیم کیا جاتا اور اس میں تنگی گزارا کرتے ہوتے تھے تنگی پر تنگی یہ تھی کہ کسی کی مجال نہ تھی کہ تنگی کی شکایت کرے ایک روز تنگی رزق سے تنگ آکر اہل بیت میں سے پیغمبر صاحب سے فریاد کی تو پیغمبر صاحبؑ روٹھ کر سب کے چوڑے دینے پر آمادہ ہو گئے وہی مثل ہوئی کہ نماز دعائے کراہنے کے روزے لگنے پر پیغمبر صاحبؑ کو روٹھا دیکھ کر ابو بکرؓ نے عائشہؓ کی اور عمرؓ نے حفصہؓ کی ۱۸ خداوند محمدؐ کی اہل عیال کو اتنی روزی ملے جیسے کہ کریش اور منزلت بگنا نہ ہوں

باپ ہوئے کی حیثیت سے خوب خوب گوشمالی کی اور تنگی پر گذر کی صورت
 یہ تھی کہ کسی نے عائشہ سے پوچھا تو انہوں نے کہا کیسا چھانٹا چھوڑتا
 جیسے جو آئے پیسے بھوسی پہونک مار کر اڑا دی آٹا گوندھا پکایا کھایا یہ
 روٹی ہوتی تھی اور سالن نفٹھلا دھم الخل ان لوگوں نے غالب غذا
 کجوریں کھائیں اور پانی سے اوتار لیں یہ تھی پیغمبر صاحب کی زندگی
 ان وقتوں میں جب وہ قریب قریب تمام جزیر عرب کے بادشاہ تھے
 اس نہر اور اس ایشاریں اگر وہ سچے پیغمبر نہ تھے تو پیغمبری باتیں ہی
 باتیں ہیں پیغمبر صاحب کے حالات عسرت و ضیق عیش کہہ نہ دوست و
 دشمن سب کو معلوم تھے اسپر بھی امہات المؤمنین نے کیوں پیغمبر صاحب
 کی زوجیت میں آنا اور رہنا قبول کیا اسکی وجہ شرف ہم بستی کے سوائے
 اور کچھ سمجھ میں آتی نہیں نہ ہو سکتی تھی یہی سوکنوں کی باہمی کٹا چھٹی معمولی اور
 ضروری بات ہے اور کٹا چھٹی ہونی ہے تو اغراض خسیسہ نیوی کی وجہ سے
 اور چونکہ امہات المؤمنین کے حالات میں اس طرح کی یہودیگیوں کا کہیں نکور
 نہیں یہی اسباب کی کافی دلیل ہے کہ امہات المؤمنین کو نہ یہی شرف
 کے آگے دنیوی قبذل اور چھوٹی اغراض پر نظری نہ تھی ورنہ خاندانی
 کے ہمہ وقت کے رگڑے جھگڑے پیغمبر صاحب کو اسقدر پریشان کیئے
 رہتے کہ وہ مقصد اہم اشاعت اسلام کی طرف توجہ کرنے کی مطلق فرصت
 نہ پاتے وادلیس فلیس اس سے پہلے کہ ہم فراوی ایک ایک ام المؤمنین
 کے ساتھ پیغمبر صاحب کے نکاح کے حالات لکھ چلیں یہہ مناسب بلکہ ضروری
 معلوم ہوتا ہے کہ شرافت خاندانی کی رو سے پیغمبر صاحب کا تعارف کرایا

جائے تاکہ معلوم ہو کہ پیغمبر صاحب کا خاندان کا برائے کن کا برائے کیا معزز کیا
 باوقار خاندان تھا اس مطلب کے لیے ہم آگے چل کر پیغمبر صاحب کا شجرہ
 نسب نقل کیے دیتے ہیں اس کے بعد سلسلے کی کڑیوں میں سے غاص
 خاص کڑیوں کی نسبت مناسب مقام پر کچھ تشریح بھی کریں گے شجرے پر
 نظر کرتے وقت یہ بات پیش نہاد خاطر ہے کہ اقوام روزگار میں اہل عرب
 کو نسب پر بڑا ناز تھا۔ اھلکم الکما شرحہ ذوقہ لملقاہ لوگوں کو داد پڑا
 سکڑ داد اسے اوپر کے نام معلوم نہیں رہتے اور عرب میں دس دس
 پندرہ پندرہ پشتوں کے نام بچے بچے کو نوک زبان رہتے تھے اور یہ بات
 عربی دوا دین اور حدیث اور سیر کی کتابوں سے بخوبی ثابت ہوتی ہے۔
 معلوم ہوتا ہے کہ نسب پر گمنڈ کرنا بھی ایک حد تک انسان کی جبلت ہے
 اور عرب میں تو انسان سے گزر کر کھجوروں اور اونٹوں تک کے نسب نامے
 محفوظ رہتے تھے اور عجیب نہیں اب تک بھی ہوں۔ نہات اور حیوانات
 میں بھی اصالت کا اثر دیکھا جاتا ہے

گندم از گندم بروید جز جو

دامن کوہ ہمالیہ میں دیرہ دون کا مشہور منہ ہے اس میں سرکاری
 طرف سے عمدہ سائڈ گھوڑے چھوٹے ہوئے ہیں ان سے توپخانوں
 کے لیے نسل لی جاتی ہے اسی خیال سے ہم نے اس وقت اس نسب
 نامے کو لیا جس سے ضروری نتیجہ نکلتا ہے کہ ایسے شریف خاندان کا آدمی
 علوتاً ممکن نہیں کہ کسی طرح کی بد وضعی سے اپنے بزرگوں کے نام کو بستر
 لگائے اور خود پیغمبر صلعم تو اپنی ذات سے ایسے نیک خصلت تھے
 کہ محمد امین کہہ جاتے تھے۔ یعنی لوگوں نے غالب صفت امین کو جزو

نام قرار دے لیا تھا اب دیکھنا چاہیے کہ شرافت کا معیار کیا ہے خصائل حمیدہ مکارم اخلاق۔ ہم نے اپنی کتاب اجتہاد میں ثابت کیا ہے کہ دین و مذہب کی اصل الاصول ہے خدا کو ماننا پھر اس نے پیچھے اوسکی مرضی معلوم کرنا وہ ہم بندوں سے کیا چاہتا ہے پھر اسکی مرضی معلوم کیے پیچھے آسپہر کا رہند ہونا اسی کتاب میں ہم نے یہ بھی ثابت کیا ہے کہ خدا کو ماننا اور اسکی مرضی معلوم کرنا دونو باتیں ہمارے لیے فطری ہیں یعنی ہماری فطرت تقاضی تھی کہ ہم چارونا چار خدا کو مانیں۔ اور وہی فطرت ہم کو اس کی مرضی معلوم کرنے کی طرف مائل کرتی ہے۔ فطرت کی بنا پر ہم اس مقصد پر پہنچے کہ خدا یہ چاہتا ہے کہ کارخانہ عالم کی کل کو جس طرح پر اس نے اپنی حکمت بالغہ سے چلا دیا ہے امن و دعا فیت کے ساتھ چلنے دیا جائے اس کی نفا میں کسی طرح کی رکاوٹ نہ ہو۔ کلوں میں تیل کام میں لایا جاتا ہے تاکہ پرزے آسانی سے پھلنے رہیں کارخانہ عالم کی کل کا تیل ہے دین و مذہب اور دین و مذہب کی غرض و دعا فیت ہے امن و دعا فیت۔ غرض مذہب کے جتنے احکام از قبیل معتقات و عبادات و معاملات ہیں۔ سب کے سب دنیا میں امن و دعا فیت کے قیام کرنے کے لیے ہیں۔ اور چونکہ معتقات اور عبادات کے لیے مقصود اصلی معاملات کی درستی ہے۔ اس رو سے مکارم اخلاق اصل دین سے ٹھہرے۔ کیونکہ مکارم اخلاق پیش بریں نیست کہ امن و دعا فیت اور درستی معاملات کا دستور العمل ہیں اور بس۔ مگر اس نکتے کو بہت ہی کم لوگ سمجھتے ہیں۔ اسے کاش لوگ مکارم اخلاق یا درستی معاملات باہمی کو اصل دین سمجھیں تو امن و دعا فیت میں بے انتہا افزایش ہو۔ اب جتنا کہہ اور جیسا کہہ امن سے بھی حاکم وقت کے قانون اور ایک دوسرے کے ڈر سے

